

**DUE DATE SLIP****GOVT. COLLEGE, LIBRARY**

KOTA (Raj )

Students can retain library books only for two weeks at the most

| BORROWER'S<br>No | DUE DATE | SIGNATURE |
|------------------|----------|-----------|
|                  |          |           |

॥ श्री ॥

काशी संस्कृत ग्रन्थमाला

६७



95723

# सांख्यदर्शनम्

श्रीमद्विज्ञानभिक्षुकृतसांख्यप्रवचनभाष्यसमलङ्कृतम्

तर्कतीर्थोपाधिविभूषितबटुकनाथशास्त्रिण आत्मजेन न्यायो-

पाध्याय-काव्यतीर्थं पं० दुण्ढिराजशास्त्रिणा

सम्पादितम्

भूमिकालेखक पुनः सम्पादकश्च

डॉ० पं० गजाननशास्त्रि-मुसलगाँवकरः



चौखम्बा संस्कृत संस्थानः

भारतीय सांस्कृतिक साहित्य के प्रकाशक तथा वितरक

पो० बा० चौखम्बा, पो० बा० न० ११३६

जडाब भवन, के. ३७/११६, गोपाल मन्दिर सेन

बारागसी ( भारत )

प्रकाशक : चौखम्भा संस्कृत संस्थान, वाराणसी

मुद्रक श्रीयोगेश्वर मुद्रणालय, वाराणसी

संस्करण द्वितीय वि० १० २०४६

मूल्य ₹० ६०-००



95723

© चौखम्भा संस्कृत संस्थान, वाराणसी

इस पुस्तक का परिष्कृत तथा परिवर्धित रूपपाठ

एव टीका, परिशिष्ट आदि के सर्वाधिकार

प्रकाशक के अधीन हैं ।

फोन ६५५५६

अन्य प्राप्तिस्थान

चौखम्भा विश्वभारती

पोस्ट बॉक्स नं० १०८८

बोर्ड ( चित्रा सिनेमा के सामने )

वाराणसी-२०१००१ ( भारत )

फोन ४४०६६

THE  
KASHI SANSKRIT SERIES'

67

1968

# SĀNKHYADARŚANA

WITH

SĀNKHYA PRAVACHANA BHĀSHYA

By

SRI VIJNANA BHIKSHU

Edited by

Re-edited by

Dr. Pt. GAJĀNANŚĀSTRĪ MUSALGĀONKAR

**CHAUKHAMBHA SANSKRIT SANSTHAN**

*Publishers and Distributors of Oriental Cultural Literature*

P. O. Chaukhambha, P. Box No 1139

Jadav Bhawan, K. 37/116, Gopal Mandir Lane

VARANASI-221001 ( INDIA )

© Chaukhamba Sanskrit Sansthan, Varanasi

Phone . 65889

Second Edition 1987

Price : Rs 60-00

*Also can be had of*

**CHAUKHAMBHA VISVABHARATI**

Post Box No. 1084

Chowk ( Opposite Chitra Cinema )

VARANASI-221001

Phone \* 54766

*Printers—*

**SRIGOKUL MUDRANALAYA**

Gopal Mandir Lane,

Varanasi-221 001

## सांख्यदर्शन-प्रवेशभूमिका

यद्गीलया जायते च वर्द्धते क्षीयते जगत् ।  
तन्नौमि पुरुष नित्यं प्रकृतिञ्च मुहुर्मुहुः ॥

विदितमेवैतत्सर्वेषां विदुषा यदसार-ससारसागरस्यास्य पार-  
यियासोर्मुमुक्षोश्च पारङ्गमयिता मोक्षयिता च कर्मोपासनज्ञानमिति-  
काण्डत्रयात्मको वेद एव । अत एव वेदोदितक्रियमाणकर्मसम्पादन-  
सम्पत्त्या क्षालितान्त करणमुपासनाधिकारिणमनुशासति भगवन्त  
श्रीकपिलमहर्षय षडध्यायात्मक सारयदर्शनम् ।

तत्र हि प्रथमेऽध्याये विषया निरूपिता । अतएवायमध्यायो  
विषयाध्याय' इति व्यवह्रियते । अत्राऽत्यन्तिकदुःखनिवृत्तिरूपपरम-  
पुरुषार्थस्यादौ विवेचनं कृत्वा तदुपयोगित्वाद्बन्धहेतुपरीक्षा विधाय-  
विवेकोच्छेदहेत्वादि निरूपितम् । ततश्च प्रासङ्गिकं साख्याभिमत-  
प्रमेयभूतप्रकृत्याद्यनुमानम्प्रदर्श्य उपादाननिरूपणान्ते प्रासङ्गिकम्पु-  
नरपि मोक्षविवेचनं कृतम् । अथ प्रमेयसिद्धयङ्गप्रमाणवर्णनं विधाय  
साख्यसिद्धान्तमूलसत्कार्यवादस्थापनपूर्वकम्पुरुषस्य भोक्तृत्व विवे-  
चितम् । एवञ्चात्राध्याये नव प्रकरणानि सङ्गृहीतानि ।

द्वितीयेऽध्याये प्रधानकार्यं निरूपितमिति 'प्रधानकार्याध्याय'  
एव । अत्र सृष्टिप्रयोजनं वर्णयित्वा स्वसिद्धान्तानुसारिणी सृष्टि-  
प्रक्रिया स्फुटोकृता । निरस्तश्चान्ते भौतिकत्वमिन्द्रियाणाम् ।  
एवञ्चात्राध्याये श्रीणि प्रकरणानि सङ्गृहीतानि ।

तृतीयो वैराग्याध्यायः । अत्र खलु महामूतानां निरूपणं स्थूल-  
सूक्ष्मभेदेन द्विविधशरीराणामुपादानवर्णनञ्च विधाय तद्द्वयात्ससृति  
व्यवस्थाप्य तयोर्विशेषं समर्थितं । तत सामान्यतो विशेषतश्च  
मुक्तिसाधनविवेचनपूर्वकं बन्धहेतुविषयस्य तत्कारणाऽशक्यतादीनाञ्च  
स्वरूपमुक्तम् । पश्चाच्च कर्मविशेषाद् व्यक्तभेदानुसारिणी देवादि-  
प्रभेदा व्यष्टिसृष्टि प्रपञ्चिता । परमप्रयोजनसमाप्तौ स्वत एव  
प्रधाननिवृत्त्या मोक्षसिद्धिरिति वक्तुं सृष्टिनिवृत्तिप्रकरणनिरूपणान्ते  
विवेकसिद्धयुगायाश्च वर्णिता । एवञ्चात्राध्यायेऽष्टौ प्रकरणानि  
सङ्गृहीतानि ।

चतुर्थोऽयमाख्यायिकाऽध्याय । अत्र तत्त्वोपदेशादिभिवेकादीनामुत्पत्तौ हृदयग्राहिण्यो राजपुत्रादीनामान्यायिका अध्यायसमाप्तिपर्यन्तमुक्ता । अत्र च विवेकज्ञानसाधनवर्णनारमरुमेकमेव प्रकरणम् ।

पञ्चमोऽयम्परपक्षनिर्जयाध्याय । अत्र मङ्गलाक्षेप समाधाय कर्मफलदातृतया ईश्वरम्मन्वमानानाम्मत खण्डयित्वाऽविद्यातो बन्धमङ्गीकुर्वन्ता वेदान्तिना सिद्धान्तो हूपित । ताश्च धर्मोपमंभो मिद्धिम्प्रमाणयित्वा शब्दप्रामाण्ये परेषा बाधक निरस्य वेदाना नित्यत्व खण्डितम् । अत्र च मध्ये एव सुखादिसिद्धि विधाय प्रमङ्गागतशब्दविचारे वैयाकरणाभिमतस्फोटवाद निरस्य शब्दस्य अनित्यत्व ध्यवस्थापितम् । ततश्चात्माऽद्वैतनिरासपूर्वम् मनसो विभ्रुवादीना मत्त खण्डितम् । अथ मत्तान्तराभिमतपदार्थखण्डन कृत्वा पुनरपि द्वितीयाध्यायोक्तशरीरप्रकरणस्यावशिष्टाशो विवेका विवेचिन । तत्र च तृतीयाध्यायोक्तानामिन्द्रियाणामप्राप्तकारित्व निरस्तम् । तत्र शरीरारम्भकविचार कृत्वा मध्ये प्रासंगिकी त्रिपमुक्तिमुपपाद्य उद्भिज्जशरीरश्चन्यवस्थाप्य नैयायिकाभिमतज्ञानेन्द्र्यादिनित्यत्वनिरासाय पुनरन्तेचेश्वराऽसिद्धिरभिहिता । एवञ्चात्राध्याये षोडशप्रकरणानि सङ्गृहीतानि ।

षष्ठोऽय तन्त्राध्याय । अत्र सारभूतशास्त्रार्थस्य संक्षेपत इति । तत्र च प्रथममात्मास्तित्वेनोपसंहारो विहित । तत्र च पुण्याऽपरिणामित्वप्रदर्शनाय जगत्कारण विचार्य पुरुषवद्भवस्थापनपूर्वम् तत्स्वरूपोपसंहार सूत्रकारेण प्रादशि । अन्ते च मूर्च्छितकार्योपसंहार विधाय शास्त्रवाक्यार्थोपसंहार इति । एवञ्चात्राध्याये पञ्च प्रकरणानि सङ्गृहीतानि ।

तथाच षष्ठ्यायात्तमके साम्यशास्त्रे द्विचत्वारिंशत्प्रकरणानि सूत्रकारेण सङ्गृहीतानि ।

अस्मिन् साम्यशास्त्रे पदार्थाना चतस्रो विधा प्रतिपाद्यन्ते । कश्चिदर्थं प्रकृतिरेव, कश्चिद्रिष्टिरेव, कश्चिदुभयस्य, कश्चिदनुभयस्य च ।

अत्र केवला प्रकृति प्रधानदस्याद्या मूलप्रकृति । नागाद्यन्यस्य कस्यचिद्विष्टि, प्रकरोतीति प्रकृतिरिति व्युत्पत्त्या महदरजस्रमोघुनानां साम्यावस्थाया अभिधानम् । मूलस्थातो प्रकृतिश्च मूल-

प्रकृति । महत्तत्त्वादे कार्यकलापस्त्रेयमेव मूलम्, नत्वम्या प्रधान-  
भूताया मूलान्तरमस्ति अनवस्थाऽऽपातात् । बीजाडकुरवत् प्रामाणिकी  
अनवस्था न दोषायेति केषाञ्चिन्मत न समीचीन प्रमाणाभावात् ।  
प्रत्युत 'प्रकृति पुरुषञ्चैव विद्वचनादी उभावपी' त्यादिप्रमाण-  
वचनत प्रकृते सादित्वाभावबोधनेन निव्विलप्रपञ्चमूलकारणत्वस्य  
स्मरणात् ।

अत्रापि कार्य-कारणभावे विप्रतिपत्तिश्चतुर्था मञ्जायते । यथा  
'असन सज्जायते' इति सङ्गिरन्ते सौगता ।

तच्च न समीचनम् । असतोऽनीकस्य शशविषाणवत् कारण-  
त्वमेव न सम्भवति, तुच्छाऽतुच्छयो कार्य-कारणभावाऽयोगात् ।

'सतोऽमज्जायते' इति नैयायिकादयोऽभिमन्यन्ते ।

तदपि न प्रामाणिक, कारकव्यापारात् पूर्वमसता घटादीना  
शशविषाणवत् मत्तासम्बन्धलक्षणरूपोत्पत्ते असिद्धत्वदर्शनात् ।  
न हि निपुणतमेनापि शिल्पिना अमति गगनाऽरविन्दे मत्तासम्बन्ध  
विधातुम्पार्यते । अत एव कारकव्यापारात्प्रागपि कार्यं सदेवास्ति ।  
सत एव कार्यस्य अनभिव्यक्तस्य कारकव्यापारेणाभिव्यक्तिरुपपद्यते ।

सती ब्रह्मतत्त्वस्य विवर्त, प्रपञ्चकार्यजात, न तु वस्तुमत् इति  
वेदान्तिन ।

एषा वेदान्तिनामपि मत न निर्दोषम् । अधिष्ठानारोप्योश्चि-  
ज्जडयो कलघातरूप्यादिवत् सात्प्याभावेनाऽऽरोपाऽसम्भवात्,  
बाधाऽनुपलम्भाच्च ।

तस्मात् सुख-दुःख-मोहात्मकस्य विश्वप्रपञ्चस्य तथाविधमेव  
कारणमवधारणीयम् । तथाचानुमानप्रयोगो विधेय - 'विमत कार्यजात,  
सुख-दुःख-मोहात्मकवस्तुकारणकम्, तदन्वितत्वात्, यद्येनाऽन्वितं  
तत् तत्कारणकम् यथा रुचकादिक सुवर्णान्वित तथाचेदम्, तस्मात्  
तथा ।'

येय सुखात्मता तत् सत्त्वम्, या च दुःखात्मता तद् रजः, या च  
मोहात्मता तत् तम । एवञ्च सर्वस्य त्रिगुणात्मता वेदितव्या ।

तथाहि--प्रत्येकम्भावास्त्रैगुणवन्तोऽनुभूयन्ते । यथा मैत्रदारिपु  
मदालसाया मैत्रस्य सुखमाविरस्तीति तम्प्रति तस्या सत्त्वगुण-  
प्रादुर्भावः, तत्सपत्नीना दुःखमिति ता प्रति रजोगुणप्रादुर्भावः ।  
एवमन्यदपि घटादिक लम्बमान सुखाकरोति, परैरपह्नियमाण दुःखा-



करोति, ऊदासीनस्य च उपेक्षाविषयत्वेनाऽवतिष्ठते । उपेक्षाविषय-  
त्वञ्च मोह एव । उपेक्षणीयेषु चित्तवृत्त्यनुशयात्, 'मुह' वैचिर्य-  
इत्यस्माद्धातोर्मोहशब्दनिष्पत्तेश्च । तस्मात्सुख दुःख-मोहारमकत्वेन  
त्रैगुण्यवत् सर्वस्य कार्यजान्तस्य त्रिगुणात्मिका मूलप्रकृति प्रधातपद-  
वेदनीयैव कारणमिति स्थितम् ।

महत्तत्त्वमहङ्कार शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाश्चैते सप्त पदार्था  
प्रकृति-विकृतय उभयरूपा सन्ति । तत्रान्त करणपदवेदनीय महत्त-  
त्त्वम्, अहङ्कारस्य प्रकृति, मूलप्रकृतेस्तु विकृति । एवमहङ्कारोऽपि  
शब्दादिपञ्चकस्य श्रोत्रादीन्द्रियैकादशकस्य च प्रकृति, महत्तत्त्वस्य  
तु विकृति, शब्दादिपञ्चक हि यथाश्रम व्योम-वायु-तेजोजल-पृथिवी-  
नाम्प्रकृति, अहङ्कारस्य तु विकृतिरिति बोध्यम् ।

श्रोत्र त्वक्-चक्षु-जिह्वा-घ्राणाभिधानि पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि,  
वाक्-पाणि-पाद-वायूपस्थानाभिधानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि । उभयात्मक  
मनश्चेत्येकादश, तथा व्योमादीनि पञ्चमहामूतानोत्पेया षोडशाना  
गण षोडशक, स तु विकार एव ( विकृतिरेव ), स न कस्यापि  
प्रकृति ।

यद्यपि पृथिव्यादीनां गोवृक्षादयो विकारा, गवादीनामपि पयो-  
वीजादय, तेषाञ्च दध्यङ्कुरादय, तथापि गवादयो न पृथिव्यपेक्षया-  
तत्त्वान्तरम् । तेषां पार्थिवत्वात्, तत्त्वान्तरोपादानकारणस्यैवात्र  
प्रकृतिपदेन विवक्षितत्वात् ।

पुरयस्तु न कस्यापि तत्त्वस्य प्रकृति, नापि विकृति । इदमत्र  
वेदिन्यम्—

प्रकृतेर्महान्, महतोऽहङ्कार । स च सात्त्विकराजस तामसभेदात्  
त्रिविध । तत्र सात्त्विकादहङ्कारादेकाशेन्द्रियाणि, तामसात् तन्मात्रा  
मिथं द्वादशदिपञ्चकम् । राजसात्तूभयम् । सत्त्व-तमोभ्यामेवोभयस्ये-  
न्द्रिय-तन्मात्रात्मककायस्य सिद्धौ रजसो व्यर्थत्वमभिमान्यन्ते कचन ।

किन्तु तत्र युक्तम्, सत्त्व-तमसो स्वयमेव अत्रिये, स्वकार्यं घटयितुं  
न प्रवर्तेते । रजसस्तु धलत्वभावतया यदा स चालयति तदेव ते स्व-  
कार्यं कुरुते । अतएव उभयत्रापि कार्ये सत्त्वरजसो त्रियोत्पादन-  
द्वारेणास्ति रजस कारणत्वमिति न व्यर्थं रज ।

शब्दादिभ्यो महामूत्रानि व्यजायन्त । प्राणान्तु न तत्त्वान्तरम्,  
किन्तु इन्द्रियाणां साधारणवृत्तय एव । एव वागोऽपि न तत्त्वान्तरम् ।

भूतवर्तमान-भविष्यदितिष्ववह्नियमाणवस्तुष्यतिरेकेण स्वतन्त्रस्य तत्स्वरूपस्याऽनिरूपणीयतैवाऽस्ति । एतानि चतुर्विंशतिस्तत्त्वानि । 'पुरुष' पञ्चविंशतितमः ।

न खल्वेकं पुरुषं, किन्त्वनेकं । प्रतिशरीरं भिन्नं एव । अन्यथा कस्मिंश्चेदेकस्मिन् त्रियमाणे सर्वे त्रियेरन्, जायमाने च जायेरन्, एकस्मिन् पण्डिते मूर्खे वा सर्वेऽपि पण्डिता मूर्खा वा स्युरित्यनवस्था-ऽऽपद्येत ।

सचायम्पुरुषः, प्रकृतिप्रसूते प्रपञ्चात्मके जगति वर्तमानोऽपि स्वयं निर्गुणत्वहेतुना पयसि वर्तमानपुष्कर-पलाशवन्निलेषु साक्षी-वाऽवतिष्ठते । पुरुषो हि नियमेन निस्त्रैगुण्यस्वभाववानेव । यतो हि प्रकृति-प्रसूतप्रपञ्चस्य सर्वस्यापि सुख-दुःख-मोहात्मकत्वेन भोग्य-त्वात्, जडत्वाच्च तद्विलक्षणः, त्रैगुण्यातीतः, परः, चेतनो भोक्ता कश्चिदस्त्येव । स एवात्मा पुरुषो वेति व्यपदिश्यते ।

अथ च पुरुषमात्रिध्यवशात् जडा अपि प्राकृता भावाश्चेतन-वदवभामन्ते । प्रकृतिसात्रिध्यवशाच्च असङ्गोऽपि पुरुषः कर्तव्य-मुखादिमानिव चावभासते ।

एवञ्च प्रकृति-पुरुषसंयोग एवाऽखिलं ससारप्रपञ्चं निर्वाहयति । भोक्तृत्वयोग्यता हि पुरुषस्य चेतन्य, भोग्यत्वयोग्यता हि प्रकृते-र्जडत्वम् । भोक्तृत्वयोग्यता-भोग्यत्वयोग्यतावसरे अनयोरन्ध-पङ्गुन्यायेन संयोगः सम्पद्यते ।

यथा कश्चिदन्धः स्वयं जङ्घालोऽपि स्वलनं परिजिहीर्षुं कश्चित् चक्षुष्मन्तम्पङ्गुमपि स्कन्धेनोद्धहति । पङ्गुस्तु चक्षुष्मानपि यथेष्ट-विहारमभीप्सु कश्चित् जङ्घालमन्धमपि समघटितिष्ठति ।

तथैव अचेतना प्रकृतिः स्वप्रवृत्तिनिर्वाहाय चेतनमधिष्ठातार-मुद्धहति चेतनोऽपि पुरुषः स्वयमप्रसवधर्मा, स्वभोग्य-प्रसवित्रीम् प्रकृतिमधिष्ठति ।

ततश्च भोग्येन प्रधानेन सम्भिन्नं पुरुषा भोग्यधर्मभूतं सुख-दुःख-मोहजातं स्यात्मानं अभिमन्यमानं कदाचिदपि दुःखत्रयापघातम्प्रा-थयते । तं चास्य प्रधानभूता प्रकृतिर्निष्पादयति ।

नित्याया प्रवृत्तिशीलायाश्च प्रकृतेर्विश्रमाभावेन सततं सगं स्यादिति न कश्चिदपि दुःखत्रयान्मुन्येतेति केषाञ्चिन्मतन्तु नोचितम् । यतः प्रकृतेरुपरमोऽपि सम्भाव्यते । यथा काचिन्नर्तको नृत्यावस्रो-क-

नोत्सुकान् रङ्गम्यान् पुरुषान् निजनृत्यकौशिल्येन्दर्शयित्वा तेषामो-  
त्सुक्योपरमे सति सा नृत्यक्रियातो निवर्तते, न पुनरनुत्सुकांस्नाम्निज-  
नृत्यम्प्रदर्शयितुम्प्रवर्तते । तथा प्रकृतिरपि स्वमूढविषयभोगोत्सुकान्  
प्रत्येक पुरुषान् भोजयितुम्प्रवृत्ताऽपि य कश्चन विगलितधामनम्पुरप-  
म्पश्यति, तम्प्रति न पुन प्रवर्तते ।

केचनेव वदन्ति—चेतन स्वार्थं वा परार्थं वा प्रवर्तमानो दृश्यते,  
किन्तु अचेतना प्रकृति कथम्प्रवर्तते निवर्तते वेति । विश्व अचेतनस्य  
स्यन्दनादेरिव चेतनाधिष्ठितायास्तस्या अचेतनाया अपि प्रवृत्ति-  
रुपपद्यते ।

किन्त्वेतन्न युक्तम् । जीवपुरुषाणाम्प्रकृतिस्वरूपाज्जन्मिदमवा-  
ऽधिष्ठातृत्वाऽमम्भ्रदर्शनात् । तस्मादस्ति सर्वार्थदर्शी परमेश्वर  
प्रकृतेरधिष्ठातेति सिद्धात् ।

पडध्यायीरूपस्य साहचर्यदर्शनस्यापरमभिधान 'पठितत्र'मपि-  
वर्तते । प्राचीनतमवा तात् भारतीयविद्वत्परम्परानुसारेण पडध्यायी-  
रूपस्य सूत्रात्मकमात्रदर्शनस्य निर्माता देवहूतिमातृर पदम-  
प्रजापते पुत्रो विष्णोरवतार परमपि कपिल एवेति निम्नप्रचम् ।  
अथ विषये साम्यशास्त्रीयतत्त्वपरिषद्विचिन्तनाना विद्वन्मूढान्याना  
श्रीमदुदयवीरशास्त्रिणा साम्यीयेतिहास-साग्यभिद्धान्तग्रन्थया परि-  
शीलनेन साम्यशास्त्रे कृतावस्थानाना दत्तश सहस्रशो वा अमाणा-  
मनायासेनैव समूहमुन्मूढन स्यादित्यत्र नास्ति मशयस्य लेशोऽपि ।

तथैव नतद् विस्मर्तव्यम्—वापिल साम्य संशय विद्यते,  
नाऽनीश्वरम् । वापिलसाध्यमतानुसारेण अचेतना प्रकृतिजंगदुपा-  
दानमीश्वरश्च केषलमधिष्ठाता ( नियन्ता ) मन्त्रस्य जगत ।  
'ईश्वरासिद्धे' मूत्रेऽयवाऽन्यत्रापि यथ ईश्वरनिषेधो दृष्टिगोचरो  
भवति, स उपादानभूतस्येश्वरस्यैवास्ते । अर्थात् ईश्वरे जगदुपादान-  
ताया एव निषेध, नेश्वरस्य निषेध ।

अतिरमणीय-साग्यदर्शनोपवने विहरणशीलस्य विद्वद्विद्युत्स्य  
विद्वन्मण्डलीमोलिमणेविज्ञानभिधो विपुलगभीरुगूढार्थगर्भाह्वानेन-  
दर्शनं हृदयावर्जं साम्यप्रवचनानिर्घ भाष्य पठष्यादयारमते वापिल-  
सूत्रे विद्योतने ।

अस्मिन्नास्ति किञ्चित् यद्विद साम्यदर्शनं जीर्णविद्याप्राप्य  
सीदतीति । यथा पुरावातेऽस्य प्राचुर्येण अध्येतनाऽप्यापनमागीत्,

तथाऽस्मिन् समये तच्छताशतोऽपि तन्नास्तीति वदितु न खलु सङ्कोच-  
मञ्चतिवच इति चेत्विद्यते चेत् ।

तत्र घोरनिद्रयाऽऽलिङ्गिताना जमाना जागरण विदघानुमीहया  
चौखम्बासस्कृतसस्थानाध्यक्षे श्रेष्ठिकुलावतसे बाबू श्रीमोहनदास-  
गुप्तमहोदये श्रीमद्विज्ञानभिक्षुविरचितेन साह्यप्रवचनभाष्येण  
विभूषित महामुनिकपिलप्रणीत माख्यसूत्र साह्यदर्शनाभिध मुद्रयित्वा  
प्रकाशितमिति निवेदयतो मे मनसि महान् हर्षो वर्तते ।

पडध्याय्यात्मकमिद साह्यदर्शन यत्र क्वचित् अध्ययनाध्या-  
पनादौ प्रवचनभाष्यसमेतमेव वर्तते । अतएव बहो कालात् पूर्वं  
प्रथमवार चौखम्बासस्कृतपुस्तकमालाया ५० रत्नगोपालभट्टद्वारा  
सशोध्य तदध्यक्षे तत्प्रकाशितमभूत् ।

अवसिते च प्रथमसंस्करणे द्वितीयसंस्कारणावसरे उक्तपुस्तक-  
मालाध्यक्षे श्रेष्ठिकुलावतसबाबूजयकृष्णदासगुप्तमहोदये प्रार्थिता  
प्रोत्साहिता नैयायिकविद्वच्चक्रबूडामणयो विद्वत्पूज्या श्रीदुण्डि-  
राजशास्त्रिणोपलेमहाभागा अस्य ग्रन्थरत्नस्य द्वितीय संस्करणम्प्रा-  
काशयन् ।

पुनरवसिते द्वितीयसंस्करणेऽपि तृतीयसंस्करणशोचनार्थं चौखम्बा-  
सस्कृतसस्थानाध्यक्षे श्रेष्ठिकुलावतसे बाबूश्रीमोहनदासगुप्तमहोदये  
प्रोत्साहितो मुहुर्मुहु सादुरोध प्रायितश्चाह तत्कार्ये प्रावर्तिष्यम् ।  
दुरुहमपीद कार्यं स्व० श्रीगुरुचरणान् स्मार-स्मार तदनुग्रहेणैव  
निविधनमृजुतया समपादयमितिशम् ।

विदुषानाश्रय

राजाननशास्त्रिमुसलगाँवकरः

## भूमिका

अपेक्ष प्रकाशने मुद्रयित्वा साह्यपदगणं सप्रवचनभाष्यम् । न चैव  
अभिनव्यम्-रस्यामपि विद्यायामस्य दर्शनस्याश्रयाया अनुपलब्ध्या विद्या-  
त्वस्यैवात्सम्भवान्तर्य शास्त्रत्वसम्भव-इति ।

अङ्गानि वेदाश्चत्वारो मीमांस-न्यायविस्तर ।  
पुराण धर्मशास्त्र च विद्या ह्येताश्चतुर्दश ॥ ( मनुस्मृति )  
पुराणन्यायमीमाना-धर्मशास्त्राङ्गनिधित्वा ।  
वेदा स्थानानि विद्याना धर्मस्य च चतुर्दश ॥ ( याज्ञ० स्मृति )  
अङ्गानि वेदाश्चत्वारो मीमाना-न्यायविस्तरः ।  
धर्मशास्त्र पुराणश्च विद्या ह्येताश्चतुर्दश ॥  
आयुर्वेदो धनुर्वेदो गाधर्मश्चेति च त्रयम् ।  
अधर्मशास्त्र चतुर्षु विद्या ह्यष्टादशैव ताः ॥ ( विष्णुपुराण )

इत्युक्तानु चतुर्दशानु अष्टादशानु वा विद्याम्वनेहात्मप्रतिपादकचतुर्दशान्या-  
न्यायशास्त्रवर्गैरेविसाह्यधर्मशास्त्रादिनाम्नागामपि न्यायविस्तरपदेन समुहोत्त-  
राङ्गवस्त्वेषोक्तविप्रविद्यान्तर्गतशास्त्रत्वमिति । अत एव च छान्दोग्योत्त-  
रनिषदुक्ति-‘तद्वैतज्ञोऽपि आङ्गिरस इत्याय देवकीपुत्रायोस्त्वोवाच इति,—

साह्यधर्मशास्त्रे पृथग्वाता प्रवदन्ति न पश्चिञ्जा ।  
एक साह्यधर्मश्च योगश्च यः परमतिं स परमति ॥  
तत्कारण साह्यधर्मशास्त्रिण्यम् ।

इत्यादीनि भगवद्गीतावाक्यानि च सङ्गच्छन्ते । न च तदानीं कवित्त  
साङ्ख्यशास्त्रे नामीदिति वाच्यम् । तत्रैवोत्तरनिषदि ( १ अध्याये ) ‘ऋषि  
प्रसूत कवित्त यस्तनये’, गीताया च ( १० अ० ) ‘विद्वानां कविषो मुनिः’  
इत्याद्युक्त्या कवित्तस्यैव साह्यधर्मशास्त्रस्य धर्मशास्त्रेण सर्वसम्मतवात् ।

तच्च साह्यधर्मशास्त्रे ‘समाससूत्रम्’ ‘सूत्रपट्टध्यायी’ चेति द्विविधसूत्र-  
सम्भवे । तयोराद्यमेव हि नारायणवतारभगवन्महर्षिकवित्तप्रतीकस्य  
संश्रान्तवतारमहर्षिकवित्तविरचितस्य पट्टध्यायारम्भस्य बीजसूत्रमिति  
समाससूत्रटीकाया सर्वोपकारिष्यामुक्तम् । एतस्य समाससूत्रस्य समस्तवक्तव्याना  
सकलपठितवाचिनां च सूत्रकरानां सकलसाह्यधर्मशास्त्रस्य हीर्षान्तराणि  
संश्रान्तवतारसूत्रान्येवेति इडा । सुप्रप्रचारोनि—

समाससूत्रमालम्ब्य व्याख्या पञ्चमिधस्य च ।  
भावागनेन कुरते तत्त्वयापाप्यंदोषनम् ॥

इत्युक्त्या महपिप्रवररूपिदप्रनिध्यर्ष-ब्रजिषाचार्यानुभूतोऽय समाससूत्र-  
स्य बहुनिर्घ्याश्यानि गमनङ्क्रीर्षीर्ष्यासंस्त्रनपुस्तकमाताया माध्यमप्रहे-  
ऽस्मामि सशोध्य मुद्रासिनः । केचित्तु समाससूत्रमेव महपिप्रवररूपीत  
साध्यशास्त्र, पठध्यायी तु विज्ञानभिन्नुप्रणीतैवेति वदन्ति । तदगत् । विज्ञान  
भिन्नुसमयाद्बहुपूर्वं भोजराजेन पठध्याय्या व्यापानरत्वात् ।

द्वितीयन्तु पठध्याप्यात्मक साध्यशास्त्र सर्वत्र पठनपाटादौ प्रवचन  
भाष्यसमेतमेव विशेषनस्यमुल्लङ्घप्रचारमिति मत्वा वाराणसेयचोपम्वातसृष्ट-  
पुस्तकमालाया ५० रत्नपोरालमट्टद्वारा सशोध्य तदध्ययी प्राक् प्रवागिनमभूत् ।  
अवमिते च प्रथममस्त्ररणेऽह द्वितीयसस्त्ररणशोधनार्थमुक्तपुस्तकमालाध्ययै  
श्रेष्ठिकृत्तावतसथावृजपट्टणदामगुप्तमहोदयं प्रोत्साहितस्तत्कार्ये प्रावृत्तियम् ।  
स्वल्पविशेषेषु विज्ञानभिक्षोर्भ्रस्य कुरवगाहृत्वान्मादृशा म-दमतीनान्नास-  
शोधनस्य कार्त्तिकेपि गुदकृपया कथञ्चिदकार्यम् ।

विज्ञानभिक्षोपस्थाण्डिय तत्तेषां गभीरार्थशास्त्रैभवप्रदगंनेनैवानुगाविपत्ते  
दार्शनिकैर्विद्वद्भिः । तेनात्र प्रवचनभाष्ये प्राचीनार्वाचीनदागविषयान्यनु-  
भवता माध्यवेदान्तयोविरोध परिहृत्य तयोरेष्व व्यञ्जयतेद साध्यप्रदान  
वदानप्रदगंनस्यैवं रूपमाकारो वेति प्रदर्शितमिति नाध्यक्त साध्यप्रवचनभाष्य-  
गृह्यवेनूनाम् । अनेन माध्यसारनामा साध्यशास्त्रायनक्षितसारभूतो ह्येवो  
निवर्धोपि विरचितः । येनैतच्छास्त्रपरिभाषा सिद्धान्ताश्च सरसतयाऽस्मिन्  
शास्त्रे प्रविशन्नुपिर्जायन्ते । स चाय विद्वद्वेषो ई० तसदगलनादृषा पाठन-  
गनादृषा वा बभूवेति इतिहासविज्ञाना प्राब्यविदुषां मतम् ।

अस्मिन्न पठध्याप्यात्मने साध्यप्रदाने सूत्रकारेण प्रथमे विषयाध्याये  
आत्यन्तिकदुष्प्रतियुक्तिरूपपरमपुष्टयार्थंस्वादौ विवेचन कृत्वा तदुरधोगिन्याम्  
बभूहनुपरीणं विद्यायाविवेकोच्छेदहेत्वादि निरूपितम् । तत्रच प्रागङ्गिक  
साध्यविषयप्रमेयभूतप्रत्यक्षासनुमान प्रदर्शोपापानतिस्वरणान् प्रागङ्गिक  
गुनरति मोक्षविवेचन कृतम् । अथ प्रमेयनिष्पन्न प्रमाणयत्न विधाय साध्य  
गिद्धान्तसूत्रनरकार्यवादास्यापनपूर्वकं पुनरप्य भोजकृषं विवेचनम् । एवं  
चात्राध्याय नव प्रकरणानि गद्गुह्रीनाति ।

द्वितीय प्रकरणप्रकारके प्रधानकार्याध्याय मृष्टिप्रयोदनवर्षन रतेपिगा  
कृष्णप्रिया स्वमिज्ञानानुगारिणी कृतीकृताश्च वेदिसाला भोजिषाश्च  
निरस्तम् ।

तृतीये वैराग्याध्याये महाभूतवर्णनं स्थूलसूक्ष्मभेदेन द्विविधशरीराणा-  
मुपादानवर्णनं च विधाय तद्दृष्ट्यात्सृष्टिं व्यवस्थाप्य तयोर्विशेषं समर्थितं ।  
ततः सामान्यतो विशेषतश्च मुक्तिसाधनविवेचनपूर्वकं बन्धहेतुविपर्ययस्य  
तत्कारणशक्त्यादीनां च स्वरूपमुक्तम् । पञ्चाच्च कर्मविशेषाद्व्यक्तिभेदानु-  
सारिणी देवादिप्रभेदा व्यष्टिमृष्टिं प्रपञ्चिता । परमप्रयोजनसमाप्ती स्वतः  
एव प्रधाननिवृत्त्या मोक्षमिदिरिति यत्तु मृष्टिनिवृत्तिपकरणनिरूपणार्थे  
विवेकमिष्ट्युपायाश्च वर्णिताः ।

चतुर्थे आध्यायिनाध्याये विवेकज्ञानसाधनवर्णनात्मकमेकमेव प्रकरणम् ।  
तत्र च तत्त्वोपदेशादिभिविवेकादीनामुत्पत्तौ हृदयग्राहिण्यो राजपुत्रादीनामा-  
ध्यायिका अध्यायसमाप्तिपयन्नामुक्ताः ।

पञ्चमे परपदानिर्जयाध्याये मङ्गलाक्षेपं समाधाय कर्मफलदातृतयेश्वर  
मन्त्रमानानां मतं चण्डयित्वाऽविद्यातो बन्धमगोकुर्वता वेदान्तिना सिद्धान्तो  
दूषितः । तत्र च धर्माधर्मयोः सिद्धिप्रमाणयित्वा शब्दप्रामाण्ये परेषां बाधक  
निरस्य वेदानां नित्यत्वं खण्डितम् । अत्र च मध्ये एव सुखादिसिद्धिं विधाय  
प्रसङ्गागतशब्दविचारे वैयाकरणमिमत्स्फोटवादं निरस्य शब्दस्यानित्यत्व  
व्यवस्थापितम् । तत्र च तन्माह्वानिरासपूर्वकं मनसो विभुत्ववादिनां मतं  
खण्डितं नवमे प्रकरणे । अथ मतान्तरमिमत्पदार्थखण्डनं कृत्वा पुनरपि  
द्वितीयाध्यायोक्तशरीरप्रकरणस्यावशिष्टांशो विशेषो विवेचितः । द्वादशे  
प्रकरणे तृतीयाध्यायोक्तानामिन्द्रियाणामप्राप्तकारित्वं निरस्तम् । ततः शरीरा-  
रम्भकविचारं कृत्वा मध्ये प्राप्तझङ्गी नित्यमुक्तिमुपपाद्योद्भिज्जशरीरं व्यव-  
स्थाप्य नैयायिकाभिमतज्ञानेच्छादिनित्यत्वनिरासाय पुनरप्यन्ते ईश्वरामिद्धिं  
समर्थिताः । एव चात्र षोडश प्रकरणानि सङ्गृहीतानि ।

षष्ठे तत्राध्याये सारभूतशास्त्रायस्य सद्युत्पन्नं कृतम् । तत्र च प्रथम-  
मात्मास्तिश्वोपसंहारो विहितः । तत्र च पुत्रोपापरिणामित्वप्रदर्शनाय जगत्कारण  
विचार्यं पुरुषवृत्त्वस्थापनपूर्वकं तत्स्वरूपोपसंहारं प्रादर्शितं सूत्रकारेण । अन्ते  
सृष्टिकार्योपसंहारं विधाय शास्त्रवाक्यार्योपसंहारं कृतः । इत्यत्र पञ्च  
प्रकरणानि । तथाच षडध्याय्यात्मकेऽत्र साध्यशास्त्रे द्विवत्त्वारिशास्त्रप्रकरणानि  
सूत्रकारेण मङ्गलीतानि ।

अत्र शास्त्रे प्रथमानुमानागमभेदेन त्रिविधं प्रमाणं स्वीकृतम् । प्रधानं  
स्वतन्त्रं नित्यं जगत्कारणं कार्यकर्तृं महदादिपरिणामद्वारा । अत्र मने कार्यं  
सदेवोपपद्यते । पुरुषो नाना भोक्ता च । वस्तुतस्तूदासीनोऽस्य सच्चिद्रूपश्च ।  
मुखादिकं च प्रकृतेरेव धर्मं । प्रकृतिमहत्त्वाहकारपञ्चतन्मात्राणि षोडश

विकारा पुरुषश्चेति पञ्चविंशतितत्त्वानि सादृशं स्वीकृतानि । तत्र पुमान् कार्यकारणभाववर्जित मदा श्रुत प्रकृति कारणमेव महदाद्या मत्त प्रकृतयो विकृतयश्च शोडशस्तु गणो विकार एवेति । सत्त्वगुणपायशाब्दयात्याश्रय-  
त्तिकदुस्त्रनिवृत्तिरेव मोक्ष । न एव च मुमुक्षुभिः शास्त्राध्ययनेन चित्त-  
शुद्धिद्वारा यत्नत समाप्त इति ।

षडध्याय्यात्मकत्वेऽपि पठना पाठयना चात्र कृत आरभ्य विद्यत्यर्थं  
किन्नामक प्रकरणमिति बोद्धुमशक्यमानीत प्रथमप्रकरणेऽन्वयस्योक्त्या-  
स्मिन् मत्स्वरणे पुस्तकमुद्रणान्ते प्रकरणमूल्यापि मुद्रिता न तु प्रथमे दत्तेति  
तत एवाध्येतृभिः प्रकरणानि बोध्यानि ।

तदेव कृतेऽपि सशोभनयमे दृष्टिदोषाद्बुद्धिदोषत्वाद्वा जाना अशुद्धी  
क्षाम्यन्तो गुणगूह्या विद्वांसो मामकीन श्रम मरुत्प्रिययानि, भविष्यति यानेन  
प्रीतो भगवान् सर्वातिथीमी कमत्तानिरिरवाशास्ते—

काश्याम् ई० १९२८ }  
मार्गसिन्धुव्या बुधे }

विदुषामनुषर  
हुण्डिराजशास्त्री



# साख्यप्रवचनभाष्यस्य विषयसूचीपत्रम्

## तत्र प्रथमे विषयाध्याये

| सं० विषय   | पृष्ठम् |
|--|---------|
| १ नाशचरणम् ।   | १       |
| २ आत्मसाक्षाकारहेतुत्रयणादि ।                                      | ”       |
| ३ श्रवणाद्युपायकथनम् ।   | ”       |
| ४ अन्वशास्त्रं साम्प्रत्यागनार्थत्वम् ।                            | २       |
| ५ बहमीमामायोगान्यामस्याविरोध ।                                     | ३       |
| ६ आस्तिकदर्शनानां प्रामाण्यम् ।                                    | ५       |
| ७ षडध्याय्यास्तत्त्वसमाससूत्रैरपीनस्वत्यम्                         | ६       |
| ८ माध्यसनाया मान्वयत्वम् ।   | ”       |
| ९ साध्यशास्त्रीयचतुर्व्यूहप्रदर्शनम् ।                             | ”       |
| १० प्रथमसूत्रम् ।  | ७       |
| ११ त्रिविधदुःखनिरूपणम् ।   | ”       |
| १२ दुःखनिवृत्ते पुरुषार्थत्वसाधनम् ।                               | ८       |
| १३ दृष्टसाधनेन सर्वदुःखनिवृत्तेरसंभव ।                             | ९       |
| १४ अदृष्टसाधनयागादिनापि नात्यन्तदुःखनिवृत्ति ।                     | ११      |
| १५ आत्मन स्वतो बधराहित्यम् ।                                       | १२      |
| १६ पुरुषस्य कानदेशावस्थानिमित्तबन्धराहित्यम् ।                     | १३      |
| १७ प्रकृतिसयोगात्पुरुषस्य बन्धव्यवस्थापनम् ।                       | १५      |
| १८ मतान्तरेणाविद्याया बन्धहेतुत्वनिराकरणम् ।                       | १६      |
| १९ आधुनिकमायावादखण्डनम् ।  | २०      |
| २० वासनानिमित्त पुरुषस्य बन्ध इति मतस्य खण्डनम् ।                  | २२      |
| २१ बन्धस्याभावकारणकत्ववादिना नास्तिकाना क्षणिकत्व-<br>वादखण्डनम् । | २३      |
| २२ तत्त्वशून्यतावादिमननिरास  | २७      |
| २३ गनिकर्मण्या पुरुषस्य बन्धमङ्गीकुर्वता मतस्य खण्डनम् ।           | २८      |
| २४ बन्धसयोगेऽविवेकस्य हेतुत्वम् ।                                  | ३०      |
| २५ अविवेकोच्छेदेहेतुकथनम् ।  | ३३      |
| २६ बन्धमोक्षयोरात्मन्धनात्त्विकत्वम् ।                             | ३५      |
| २७ अत्रात्त्विकबन्धस्त्वानि सापान्कारेणैव निवृत्ति ।               | ३६      |

|  |    |
|--|----|
| २८ प्रकृत्यादिपञ्चदशपर्यायवचनम्, प्रकृतिस्वरूपकचनञ्च । | २७ |
| २९ प्रकृतेर्महत्तावाङ्मुत्पत्तिकथनम् ।                 | "  |
| ३० अचाक्षुषाणामनुमानेन सिद्धिः ।                       | "  |
| ३१ प्रकृतिमिद्धिः ।                                    | ३८ |
| ३२ पुरुषमिद्धिः ।                                      | ४१ |
| ३३ प्रकृतिनित्यत्वमिद्धिः ।                            | ४६ |
| ३४ अविद्याप्रच्छन्नम् ।                                | ४७ |
| ३५ महद्दृष्टारथो स्वरूपम् ।                            | ४८ |
| ३६ प्रकृतेर्हेतुत्वे विमुक्त्ये च नियामकम् ।           | ४९ |
| ३७ कारणकार्ययोरवस्तुत्वनिराम ।                         | ५० |
| ३८ कर्मण उपनिशानत्वामात्र ।                            | ५१ |
| ३९ कर्मणो मोक्षहेतुत्वनिराम ।                          | ५२ |
| ४० प्रमाणसामान्यव्यञ्जनम् ।                            | ५४ |
| ४१ प्रत्यक्षलक्षणम् ।                                  | ५७ |
| ४२ ईश्वरसिद्धिः ।                                      | ५८ |
| ४३ पुरुषस्यैव स्रष्टृत्वादिमिद्धिः ।                   | ६६ |
| ४४ अन्नकरणे मृदाद्यिष्टानन्तवर्णनम् ।                  | ६० |
| ४५ अनुमानशब्दो लक्षणम् ।                               | ६२ |
| ४६ सामान्यतोदृष्टानुमानेन प्रकृतिपुरुषमिद्धिः ।        | ६३ |
| ४७ अकर्तुरात्मन फलभोगमाद्यनम् ।                        | ६४ |
| ४८ प्रकृत्यनुमानेऽनुपलम्भवाद्यकप्रच्छन्नम् ।           | ६५ |
| ४९ मत्कार्यमिद्धिः ।                                   | ६८ |
| ५० मत्कार्यमिद्ध्यावमिध्यक्तिसवीकारेऽनवस्थापरिहृत् ।   | ७० |
| ५१ कार्यमात्रस्य साध्यस्य प्रमाणकथनञ्च ।               | ७२ |
| ५२ हेतुहेतुमयो साध्यस्यम् ।                            | ७३ |
| ५३ गुणानामयोगसाध्यस्यै साध्यस्यञ्च ।                   | ७४ |
| ५४ महत्सत्त्वादीनां कार्यत्वे प्रमाणम् ।               | ७६ |
| ५५ प्रकृत्यनुमान विज्ञेयविचार ।                        | ७७ |
| ५६ मारीरासृतिरिक्तगुणमिद्धिः ।                         | ७८ |
| ५७ प्रकाशस्वरूपारमणोऽविद्यमैवम् ।                      | ८० |
| ५८ पुरुषबहुरमिद्धिः ।                                  | ८४ |
| ५९ आत्मैक्यव्यञ्जनम् ।                                 | ८५ |
| ६० आत्मैक्यव्यञ्जनम् ।                                 | ८६ |

## द्वितीये प्रधानकार्याध्याये

|  |     |
|--|-----|
| ६१ मृष्टिप्रयोजनम् ।                                 | ६३  |
| ६२ पुरुषेऽध्यस्नमृष्टिकथनम् ।                        | ६४  |
| ६३ महदादीना पुरयमोक्षार्थं स्रष्टृत्वम्              | ६५  |
| ६४ महत्त्वस्य लक्षणप्रमाणा कथनम् ।                   | ६७  |
| ६५ अहङ्कारवर्णनम् ।                                  | ६८  |
| ६६ अहङ्कारकार्यपदजनम् ।                              | ६९  |
| ६७ इन्द्रियाणा भौतिकत्वखण्डनम् ।                     | १०० |
| ६८ मनोहित्यत्वनिराम ।                                | १०१ |
| ६९ गोलकानामिन्द्रियवनिराम ।                          | "   |
| ७० इन्द्रियैकत्वखण्डनम् ।                            | १०२ |
| ७१ ज्ञानकर्मेन्द्रिययोर्विपर्ययकथनम् ।               | "   |
| ७२ अन्न करणस्याभाधारणसाधारणभेदेन वृत्तिद्वयवर्णनम् । | १०३ |
| ७३ समारहेनुप-स्रविप्रबुद्धिवृत्तिकथनम् ।             | १०५ |
| ७४ करणाना प्रबुत्तिप्रकार ।                          | १०७ |
| ७५ बुद्धे प्रधानकरण त्रम् ।                          | "   |

## तृतीये वैराग्याध्याये

|  |     |
|--|-----|
| ७६ महाभूतोपनि ।  | ११० |
| ७७ शरीरद्वयात्ममृत्तिकथनम् ।   | १११ |
| ७८ सप्ताश्रयविवर्णनम् ।  | "   |
| ७९ शरीरद्वयस्वरूपम् ।  | "   |
| ८० स्थूलशरीरे प्रमाणकथनम् ।  | "   |
| ८१ लिङ्गशरीरपरिमाणकथनम् ।  | ११२ |
| ८२ स्थूलशरीरविचार ।  | ११३ |
| ८३ शरीरात्मवादिचावकिमतखण्डनम् ।                                      | ११४ |
| ८४ लिङ्गशरीरव्यापारवर्णनम् ।   | ११५ |
| ८५ समुच्चयविकल्पाभ्या कर्मणो मोक्षजनने ज्ञानस्य सहका-<br>रित्वाभाव । | ११७ |
| ८६ उपामनज्ञानभ्यापि तत्त्वज्ञानेन सह समुच्चयविकल्पाभाव ।             | ११८ |
| ८७ उपासनाफलम् ।  | "   |
| ८८ ज्ञानमाधनवर्णनम् ।  | ११९ |
| ८९ धारणादित्रयान् ध्यानसिद्धि ।                                      | "   |

|     |  |     |
|-----|--|-----|
| ६०  | ज्ञानान्मोक्षोपसंहार ।                   | ११६ |
| ६१  | बन्धहेतुविषयघोरस्वरूपम् ।                | १२१ |
| ६२  | विषयघेहेत्वशक्तिस्वरूपतद्भेदादिवर्णनम् । | "   |
| ६३  | नवधा तुष्टिवर्णनम् ।                     | "   |
| ६४  | अष्टधा सिद्धिकथनम् ।                     | १२२ |
| ६५  | तपआदिमिद्धीनामतात्त्विकत्वम् ।           | १२४ |
| ६६  | व्यष्टिमृष्टिप्रतिपादनम् ।               | "   |
| ६७  | व्यष्टिमृष्टिविभाग ।                     | १२५ |
| ६८  | प्रकृतिलयाना पुनरुत्थानम् ।              | १२६ |
| ६९  | भङ्गभङ्गरेण साद्यमते ईश्वरमिद्धि ।       | १२७ |
| १०० | प्रधानमृष्टिप्रयोजनम् ।                  | "   |
| १०१ | प्रधानमृष्टिनिवृत्ते फलम् ।              | १२६ |
| १०२ | प्रधानस्य मृष्टिनिवृत्तौ हेतुवर्णनम् ।   | १३० |
| १०३ | पुरषे बन्धमाशयोर्वास्तवत्वम् ।           | १३१ |
| १०४ | बन्धमोक्षसाधनकथनम् ।                     | १३२ |
| १०५ | उक्तविवेकनिष्पत्त्युपायकथनम् ।           | "   |
| १०६ | जीव-मुक्तस्य मध्यविवेकावस्थत्वम् ।       | १३३ |
| १०७ | जीव-मुक्तस्य शरीरावस्थानप्रकार ।         | १३४ |
| १०८ | विवेकाच्छ्रुतवृत्त्यनाप्रदर्शनम् ।       | १३५ |

### चतुर्थे आख्यायिकाध्याये

|     |  |     |
|-----|--|-----|
| १०९ | तत्त्वोपदेशाद्विवेके राजगुणाख्यायिका ।             | १३६ |
| ११० | थ यार्थोपदेशाद्विवेके विशाखाख्यायिका ।             | "   |
| १११ | परिग्रहदुःखे श्येनाख्यायिका ।                      | १३७ |
| ११२ | प्रकृतिरामोऽहिनिर्व्वयिनी कथा ।                    | "   |
| ११३ | रत्नान-श्रीकारे छिग्रहस्तदुष्टान्तु ।              | १३८ |
| ११४ | विवेकागाधनवितने बन्ध इत्यत्र भरताख्यायिका ।        |     |
| ११५ | द्वयोऽङ्गनां वास-श्ले गुणमित्यत्र व्यतिरेकेण कथा । | "   |
| ११६ | नैराशये गुणमित्यत्र विगतादुष्टान्तु ।              | १३९ |
| ११७ | अनारम्भे मारादाने च दुष्टान्तु ।                   | "   |
| ११८ | लगाप्रनाया ममाधिगिद्धी दुष्टान्तु ।                | १४० |
| ११९ | नियमोन्मथने योगवैषम्ये स्यादित्यत्र दुष्टान्तु ।   | "   |
| १२० | नियमविसमरने भेषदाख्यायिका ।                        | १४१ |

|  |     |
|--|-----|
| १२१ योगचर्याप्रयोजनवर्णनम् ।           | १४२ |
| १२२ रामिसङ्गेन दोषप्राप्तौ दृष्टान्त । | १४३ |
| १२३ वैराग्योपायावधारणम् ।              | "   |

### पञ्चमे परपक्षनिर्जयाध्याये

|  |     |
|--|-----|
| १२४ मगलाचरणाक्षेपसमाधानम् ।  | १४६ |
| १२५ कर्मण ईश्वराधिष्ठातृत्वनिराम ।                                 | "   |
| १२६ प्रमाणासम्भवाज्ञेश्वरसिद्धि ।                                  | १४८ |
| १२७ अविद्यातो बन्ध इति मतस्य खण्डनम् ।                             | "   |
| १२८ अविद्याशब्दाद्यनिर्वचनद्वारा नस्या पुण्यघमत्वनिरास ।           | १४९ |
| १२९ प्रत्यक्षाभावाद्धर्माभाव इति मतस्य खण्डनम् ।                   | १५० |
| १३० धर्माऽर्भयो प्रमाणकथनम्  | "   |
| १३१ धर्मादीनामन्त करणधर्मत्वव्यवस्थापनम् ।                         | १५१ |
| १३२ मुखादिसिद्धावनुमानप्रयोगदर्शनम् ।                              | १५२ |
| १३३ अनुमानादीना प्रामाण्यमनङ्गीकुर्वता चार्वाकाणा मतस्य<br>खण्डनम् | "   |
| १३४ व्याप्ते पदार्थान्तरत्वनिराम ।                                 | "   |
| १३५ व्याप्तेस्तत्त्वान्तरत्वमङ्गीकुर्वतामाचार्याणा मतम् ।          | १५३ |
| १३६ शब्दार्थयो संबन्धसाधनम् शक्तिग्राहकवर्णन च ।                   | १५४ |
| १३७ कार्यवत्तिमद्वेषि शक्तिग्रहव्यवस्थापनम् ।                      | "   |
| १३८ वैदिकपदानामतीन्द्रियदेवतादिषु शक्तिग्रहप्रकारवर्णनम् ।         | १५५ |
| १३९ वेदानां पौरुषेयत्वखण्डनद्वारा स्वन प्रामाण्यव्यवस्थापनम् ।     | १५६ |
| १४० सदसतो प्रत्येक कथातिखण्डनम् ।                                  | १५७ |
| १४१ अनिर्वचनीयताऽन्यथाकथात्यो खण्डनम् ।                            | "   |
| १४२ स्वमते सदनदुभयकथातिमण्डनम् ।                                   | १५८ |
| १४३ स्फोटवादखण्डनम् ।  | १५९ |
| १४४ शब्दनित्यताखण्डनम्   | "   |
| १४५ आत्मानात्मनामभेदे बाधककथनम् ।                                  | १६० |
| १४६ आनन्द आत्मन स्वरूपमिति मतस्य निरास ।                           | १६२ |
| १४७ मनसो व्यापकत्वनिरवयवत्वयो खण्डनम् ।                            | "   |
| १४८ साध्यमने प्रकृतिपुरुषभिन्नानामनित्यत्वव्यवस्थापनम् ।           | १६३ |
| १४९ वेदान्तन्यायाद्यभिमतमुक्तिपदार्थखण्डनम् ।                      | १६४ |
| १५० इन्द्रियाणा भूतप्रकृतिकत्वनिरास ।                              | १६५ |

|   |     |
|---|-----|
| १५१ वैशेषिकन्यायाभिमतपदार्थनियमव्युत्पत्तौ खडनम् ।            | १६५ |
| १५२ पदमाशौनित्यत्वखण्डनम् ।                                   | १६६ |
| १५३ प्रकृतिपुनरुत्पत्त्यादकारव्यवस्थापनम् ।                   | १६७ |
| १५४ परिमाणस्य चानुर्विधमनिरामद्वारा तद्द्वित्वस्थापनम् ।      | "   |
| १५५ सामान्यव्यवस्थापनम् ।                                     | "   |
| १५६ सादृश्यस्य तत्त्वान्तरत्वनिराम ।                          | १६८ |
| १५७ समवायखण्डनम् ।  | १६९ |
| १५८ क्रियाया अनुमेयत्वमनिरामद्वारा प्रत्यक्षत्वव्यवस्थापनम् । | १७० |
| १५९ शरीरस्य वाञ्छनीयत्वनिर्णयम् ।                             | "   |
| १६० आनिवाहिकशरीरव्यवस्थापनम् ।                                | "   |
| १६१ इन्द्रियाणामप्राप्तप्रगानकत्वखण्डनम् ।                    | १७१ |
| १६२ चक्षुषस्नेजमत्वनिराम ।                                    | "   |
| १६३ चक्षुर्वृत्तिमाधनद्वारा तत्स्वरूपकथनम् ।                  | १७२ |
| १६४ इन्द्रियाणामभौतिकत्वव्यवस्थापनम् ।                        | "   |
| १६५ स्थूलशरीरविक्षेपकथनम् ।                                   | १७३ |
| १६६ प्राणस्य देशारम्भमन्वनिरामद्वारा निमित्तत्वस्थापनम् ।     | "   |
| १६७ नित्यमुक्त्वमुपसादनम् ।                                   | १७४ |
| १६८ ममाधिसुप्तिसिद्ध्या माणस्य विक्षेप ।                      | १७५ |
| १६९ सुप्तौ ब्रह्मरूपत्वस्थापनम् ।                             | १७६ |
| १७० जीवमुत्तम्य सम्कारमनाच्छरीरधारणम् ।                       | "   |
| १७१ बुधादीनां शरीरस्थापनम् ।                                  | १७७ |
| १७२ देहभेदेन धर्माधिकारप्रयत्नाय देहविभागाप्रदशनम् ।          | १७७ |
| १७३ नैयायिकाभिमतज्ञानेच्छादिनित्यत्वखण्डनम् ।                 | १७८ |
| १७४ ईश्वराभावेऽपि मृष्टमुपयोगिभाषाभिहितकथनम् ।                | १७८ |
| १७५ भूतर्षेणवशादखण्डनम् ।                                     | १७९ |

### पष्ठे तन्प्राप्त्याये

|  |        |
|--|--------|
| १७६ देहाद्यतिरिक्तारममाधनम् ।                      | १७९    |
| १७७ दुःखनिवृत्तिमात्रस्य पुण्यार्थत्वम् ।          | १८०    |
| १७८ सुखोत्पत्त्यादुःखनिवृत्तिरूपदृश्यस्य खण्डनम् । | १८१    |
| १७९ बन्धमोक्षयोः कारणस्य निष्पन्नम् ।              | १८२-८३ |
| १८० मुक्तस्य पुनर्बन्धो दोषकथनम् ।                 | १८४    |
| १८१ ज्ञानमाधनप्रदशनम् ।                            | १८५    |

|  |     |
|--|-----|
| १८२ योगसाधनकथनम् ।   | १८६ |
| १८३ असप्रजातयोगान्मोक्षा तरायध्वसवर्णनम् ।                                 | १८६ |
| १८४ प्रकृतेरेव जगद्धेतुत्वस्थापनम् ।                                       | १८७ |
| १८५ प्रकृतेर्विभुत्वव्यवस्थापनम् ।   | १८८ |
| १८६ प्रकृते पृथिव्यादिनवद्रव्यातिरिक्तद्रव्यत्वस्थापनम् ।                  | १८८ |
| १८७ मत्वादिगुणानां प्रकृतिरमं वनिरामद्वारा तद्रूपत्वव्यवस्थापनम् ।         | १८९ |
| १८८ प्रधानप्रवृत्ते प्रयोजनस्यावधारणम् ।                                   | १९० |
| १८९ मुक्तस्य पुनर्वन्धवारणम् ।   | १९० |
| १९० पुष्टपवहुत्वव्यवस्थापनम् ।   | १९० |
| १९१ उपाधिभेदाद्बन्धमोक्षव्यवस्थाया खण्डनम् ।                               | १९० |
| १९२ आत्मन स्वप्रकाशत्ववादखण्डनम् ।   | १९१ |
| १९३ अद्वैतश्रुते सदद्वैतपरतया वर्णनम् ।                                    | १९२ |
| १९४ प्रपञ्चस्य मदा मयत्वस्थापनम् ।   | १९२ |
| १९५ पुरुषकर्तृत्वनिरासद्वाराऽहङ्कारे कर्तृत्वव्यवस्थापनम् ।                | १९३ |
| १९६ ब्रह्मज्ञानादिप्राप्तावपि ज्ञानेनैव मुक्तिरिति साध्यसिद्धान्तवर्णनम् । | १९४ |
| १९७ अदृष्टद्वाराऽत्मनोऽधिष्ठातृत्वमङ्गीकुर्वता वैशेषिकाणां मतम् ।          | १९५ |
| १९८ साध्यमतेऽदृष्टस्याहङ्कारघर्मत्वादात्मन साक्षादधिष्ठातृत्ववर्णनम् ।     | १९५ |
| १९९ जीवेश्वरविभागपरशास्त्रस्य जीवात्मविभागपरत्वप्रदर्शनम् ।                | १९५ |
| २०० अहङ्कारादिकार्यप्रदर्शनम् ।  | १९६ |
| २०१ प्रकृतिपुष्टयोर्भोग्यभोक्तृभावस्यानादित्वस्थापनम् ।                    | १९७ |
| २०२ शास्त्रार्थोपमहार ।  | १९८ |
| २०३ साध्यशास्त्रप्रणेतु कपिलस्य विष्णवतारत्वस्थापनम् ।                     | १९८ |
| २०४ शास्त्रसमाप्ति ।   | १९९ |



# सभाष्यसांख्यदर्शनस्थप्रकरणानामनुक्रमणिका

## प्रथमाध्याये

| सं० प्रकरणम्                               | पृष्ठम् |
|--|---------|
| १ पुरुषार्थप्रकरणम् ।                      | १-१२    |
| २ बन्धहेतुपरीक्षाप्रकरणम् ।                | १२-३०   |
| ३ अविचे होच्येदप्रकरणम् ।                  | ३०-३७   |
| ४ ( प्रासङ्गिक ) सकृत्पाद्यनुमानप्रकरणम् । | ३७-४१   |
| ५ उपादानवादप्रकरणम् ।                      | ४६-५१   |
| ६ मोक्षप्रकरणम् ( प्रासङ्गिकम् ) ।         | ५२-५३   |
| ७ प्रमाणप्रकरणम् ।                         | ५४-६६   |
| ८ सत्कार्यवारप्रकरणम् ।                    | ६६-७८   |
| ९ भोक्तृप्रकरणम् ।                         | ७८-८२   |

## द्वितीये

|                                    |         |
|------------------------------------|---------|
| १ मृष्टिप्रयोजनप्रकरणम् ।          | ८३-८५   |
| २ मृष्टिप्रक्रियाप्रकरणम् ।        | ८६-१००  |
| ३ द्दिश्यभौतिकत्वनिराकरणप्रकरणम् । | १००-१०६ |

## तृतीये

|                            |         |
|----------------------------|---------|
| १ महाभूतप्रकरणम् ।         | ११०     |
| २ शरीरोपादानप्रकरणम् ।     | ११०-११७ |
| ३ मुक्तिमाधनप्रकरणम् ।     | ११७-११८ |
| ४ ज्ञानसाधनप्रकरणम् ।      | ११९-१२० |
| ५ बन्धसाधकप्रकरणम् ।       | १२१-१२४ |
| ६ ध्यष्टिमृष्टिप्रकरणम् ।  | १२४-१२६ |
| ७ मृष्टिनिवृत्तिप्रकरणम् । | १२६-१३२ |
| ८ विव्रेकसिद्धिप्रकरणम् ।  | १३२-१३५ |

## चतुर्थे

|                        |         |
|------------------------|---------|
| १ विवेकज्ञानप्रकरणम् । | १३६-१४५ |
|------------------------|---------|

## पञ्चमे

|                            |         |
|----------------------------|---------|
| १ मगलवादप्रकरणम् ।         | १४६     |
| २ ईश्वरवादप्रकरणम् ।       | १४६-१४८ |
| ३ अविद्यानिराकरणप्रकरणम् । | १४८-१५० |



| सं० प्रकरणम्                                 | पृष्ठम् |
|--|---------|
| ४ धर्माधर्ममिद्विप्रकरणम् ।                  | १५०-१५३ |
| ५ शब्दप्रमाणप्रकरणम् ।                       | १५४-१५७ |
| ६ सुखादिसिद्धिप्रकरणम् ।                     | १५७-१५९ |
| ७ शब्दानित्यप्रकरणम् ।                       | १५९-१६० |
| ८ आत्माद्वैतनिरासप्रकरणम् ।                  | १६०-१६२ |
| ९ मन प्रकरणम् ।                              | १६२-१६५ |
| १० मनात्तरपदार्थेष्वण्डनप्रकरणम् ।           | १६५-१७० |
| ११ शरीरविशेषप्रकरणम् ।                       | १७०-१७१ |
| १२ इन्द्रियाणामप्राप्तकारित्वनिरासप्रकरणम् । | १७१-१७३ |
| १३ शरीरान्वाद्यप्रकरणम् ।                    | १७३-१७४ |
| १४ नित्यमुक्तिप्रकरणम् ।                     | १७४-१७६ |
| १५ उद्भिज्जशरीरप्रकरणम् ।                    | १७७     |
| १६ ईश्वरामिद्विप्रकरणम् ।                    | १७८     |

### पष्ठे

|                             |         |
|-----------------------------|---------|
| १ आत्मोपमहारप्रकरणम् ।      | १७८-१८० |
| २ मुक्-युपमहारप्रकरणम् ।    | १८०-१८७ |
| ३ जगद्धेनुपमहारप्रकरणम् ।   | १८७-१९१ |
| ४ आत्मस्वरूपप्रकरणम् ।      | १९१-१९६ |
| ५ मृष्टिनायोपमहारप्रकरणम् । | १९६     |

प्रकरणमसि ।



सांख्यप्रवचनभाष्यम्

॥ ॐ नम श्रीपरमात्मने ॥

# सांख्यप्रवचनभाष्यम्

विद्वद्भिरश्रीमद्विज्ञानभिक्षुविरचितम्



प्रथमोऽध्यायः

एकोऽद्वितीय इति वेदवचांसि पुंसि  
सर्वाभिमानधिनिवर्तनतोऽस्य मुक्त्यै ।  
वैधर्म्यलक्षणभिदाविरहं वदन्ति  
नाखण्डता ख इव धर्मशताधिरोधात् ॥ १ ॥  
तस्य श्रुतस्य मननार्थमथोपदेष्टुं  
सद्युक्तिजालमिह सांख्यकृदाविरासीत् ।  
नारायणं कपिलमूर्त्तिरशेषदुःख-  
हानाय जीवनिवहस्य नमोऽस्तु तस्मै ॥ २ ॥  
नानोपाधिषु यज्ञानारूपं भात्यनलार्कवत् ।  
तत् समं सर्वभूतेषु चित्सामान्यमुपास्महे ॥ ३ ॥  
ईश्वरानीश्वरत्वादि चिदेकरसवस्तुनि ।  
विमृढा यत्र पश्यन्ति तदस्मि परमं महं ॥ ४ ॥  
कालार्कभक्षितं सांख्यशास्त्रं ज्ञानसुधाकरम् ।  
फलावशिष्टं भूयोऽपि पूरयिष्ये यत्रोऽमृतैः ॥ ५ ॥  
चिदचिदप्रान्थिमेदेन मोचयिष्ये चित्तोऽपि च ।  
सांख्यभाष्यमिषेणास्मात् प्रीयता मोक्षदो हरि ॥ ६ ॥  
तत् त्वमेव त्वमेवैतदेवं श्रुतिशतोदितम् ।  
सर्वात्मनामवैधर्म्यं शास्त्रस्याम्यैव गोचर ॥ ७ ॥

“आत्मा वा अरे द्रष्टव्यं श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः”  
( वृ उ ग० ५१ ) इत्यदिश्रुतिषु परमपुरुषार्थसाधनभ्याऽऽत्मसाक्षा-  
त्कारस्य हेतुतया श्रवणादित्रयं विहितम् । तत्र श्रवणादाबुपाया-  
काङ्क्षायां स्मर्यते—

श्रोतव्यः श्रुतिप्राप्तयेभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः ।

मत्वा च सततं ध्येय एते दर्शनहेतवः ॥ इति ,

ध्येयो योगशास्त्रप्रकारेणेति शेष । तत्र श्रुतिभ्य ध्रुतेषु पुरुषार्थं तद्धेतुज्ञानतद्विषयात्मस्वरूपादिषु ध्रुत्वविरोधिनीरुपपत्ती पडध्यायी-रूपेण विवेकशास्त्रेण कपिलमूर्त्तिर्भगवानुपविदेश ।

ननु न्यायवेशेपिकाभ्यामप्येतेऽर्थेषु न्यायः प्रदर्शित इति ताम्या मस्य गतार्थत्वं, सगुणनिर्गुणत्वादिविद्वद्भूतैरात्मसाधकतया तद्युक्ति-भिरप्रत्ययुक्तीनां विरोधेनोभयोरपि दुर्घट च प्रामाण्यमिति । मैवम् । व्यावहारिकपारमार्थिकरूपविषयभेदेन गतार्थत्वविरोधयोरभावात् । न्यायवेशेपिकाभ्यां हि सुप्रिदु प्याद्यनुवादतो देहादिमाप्रविवेकेनात्मा प्रथमभूमिकायामनुमापितः, परतदा परसूक्ष्मे प्रवेशासम्भवात् । तदीयं च ज्ञान देहाद्यात्मतानिरसनेन व्यावहारिकं तत्प्रज्ञानं भवत्येव । यथा पुरुषे स्थाणुध्रमनिरासकतया फरचरणादिमत्प्रज्ञानं व्यवहारतन्तत्त्व ज्ञानं तद्वत् । अत एव—

प्रकृतेर्गुणममूढाः सज्जन्ते गुणकर्मसु ।

तानकृत्स्नविदो मन्दान् कृत्स्नविन्न विचालयेत् ॥

( गी ३।२९ )

इति गीतायां कर्तृत्वाभिमानिनमार्किकस्य अकृत्स्नविरामेव कृत्स्नवित्साध्यपेशयोक्तं, न तु सर्वार्थज्ञानत्वमिति । तथा तदीयमपि ज्ञानमपरवेत्ताभ्यद्वारा परम्परया मोक्षसाधनं भवत्येवेति तज्ज्ञाना पेशयापि च साध्यज्ञानमेव पारमार्थिकं, परचैराग्यद्वारा साक्षात्मोक्ष-साधनं च भवति, उक्तगीतायाप्येनात्माकर्तृत्वविरयम्यैव । एतन्न-वित्त्वमिति । "तीर्णो हि तदा भवति हृदयस्य शोकान् कामादिकं मन एव मन्यमान " ( ष्ट उ ४।३।२२ ) "सगुर्भो लोकायनुमञ्जरति ध्याय तीय लेलायतीव" ( ष्ट उ ४।३।७ ), "म यत्तत्र किञ्चित् पश्यत्य नन्यागतस्तेन भवति" ( ष्ट उ ४।३।१६ ) इत्यादि तार्विकधुनिदानै ।

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि मर्शः ।

अहङ्कारविमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥

( गी ३।२७ )

निर्वाणमय एवायमात्मा ज्ञानमयोऽमलः ।

दुःखाज्ञानमया धर्माः प्रकृतेस्ते तु नात्मनः ॥

( वि सु ६।७।२२ )

इत्यादि तार्विकधुनिदानैः, न्यायवेशेपिको न ज्ञानस्य परमार्थं भूमौ धाधिनरदाय । न चैतावता न्यायाद्यप्रामाण्यम्, विषयिणाद्यं

देहाद्यतिरेकांशे बाधाभावात्, “यत्परः शब्दः स शब्दार्थः” इति न्यायात् । आत्मनि सुखादिमत्त्वस्य लोकमिद्वयतया तत्र प्रमाणान्तरानपेक्षणेन तदंशस्यानुवादत्वान्न शास्त्रतात्पर्यविषयत्वमिति ।

स्यादेतत् । न्यायप्रदेशोपि काभ्यामत्राऽविरोधो भवतु । ब्रह्ममीमांसायोगाभ्यां तु विषेधोऽस्त्येव, ताभ्यां नित्येश्वरसाधनात्, अत्र चेश्वरस्य प्रतिषिद्ध्यमानत्वात् । न चाऽत्रापि व्यावहारिकपारमार्थिकरूपेण सेश्वरनिरीश्वरत्वादयोरविरोधोऽस्तु, सेश्वरवादस्योपासनापरत्त्वसम्भवादिति वाच्यम्, विनिगमकाभावात् । ईश्वरो हि दुर्ज्ञेय इति निरीश्वरत्वमपि लोकाव्यवहारसिद्धमैश्वर्यवैराग्यायानुवदितुं शक्यते, आत्मनः सगुणत्वमिव, न तु काऽपि श्रुत्यादावीश्वरस्फुटं प्रतिषिद्ध्यते, येन सेश्वरवादमर्थैव व्यावहारिकत्वमवधार्यतेति ।

अत्रोच्यते । अत्रापि व्यावहारिकपारमार्थिकभावो भवति—

असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनीश्वरम् ॥ (गी १६।८)

इत्यादिशास्त्रैर्निरीश्वरवादस्य निन्दितत्वात् । अस्मिन्नेव शास्त्रे व्यावहारिकरूपैवेश्वरप्रतिषेधस्येश्वर्यवैराग्याद्यर्थमनुवादत्वौचित्यात् । यदि हि लोकायतिरुमतानुसारेण नित्येश्वर्यं न प्रतिषिद्ध्येत, तदा परिपूर्णनित्यनिर्दापैश्वर्यदर्शनेन तत्र चित्तावेशतो विवेकाभ्यासप्रतिबन्धः स्यादिति साख्याचार्याणामाशयः । सेश्वरवादस्य न कापि निन्दादिरुमस्ति, येनोपासनादिपरतया तच्छास्त्रं सङ्कोच्येत । यत्तु—

नास्ति साङ्ख्यसमं ज्ञानं नास्ति योगसमं बलम् ।

(म भा शां. प ३१६।२)

अत्र चः संशयो माभूज्ज्ञानं सांख्यं परं मतम् ।

(म भा शा प ३०१।१०१)

इत्यादि वाक्ये, तद् विवेकांश एव सांख्यज्ञानस्य दर्शनान्तरेभ्य उत्तरं प्रतिपादयति, न त्वीश्वरप्रतिषेधाशोऽपि । तथा पराशराद्यखिलशिष्टसंवादादपि सेश्वरवादस्यैव पारमार्थिकत्वमवधार्यते । अपि च—

अक्षपादप्रणीते च काणादे साख्ययोगयोः ।

त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽग्नः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ॥

जैमिनीयं च वैयासे विरुद्धांशो न कश्चन ।

श्रुत्या वेदार्थविज्ञाने श्रुतिपारं गतौ हि तौ ॥

इति पराशरोपपुराणादिभ्योऽपि ब्रह्ममीमांसाया ईश्वरांशे बलवत्त्वम् । तथा—

न्यायतन्त्राण्यनेकानि तैस्तैरुक्तानि वादिभिः ।

हेत्यागममदाचारैर्यद्युक्तं तदुपास्यताम् ॥

( म भा शां. प २१०२२ )

इतिमोक्षधर्मधाक्यादपि पराशराद्यखिलशिष्टन्यवहारेण ब्रह्ममीमा  
सान्यायवैशेषिकाद्युक्तः ईश्वरसाधनन्याय एव ग्राह्यो बलवत्त्वात् ।  
तथा—

य न पश्यन्ति योगीन्द्राः सांख्या अपि महेश्वरम् ।

अनादिनिघनं ब्रह्म तमेव शरणं ब्रज ॥

इत्यादिकौर्मादिव्याप्त्यै साहचर्यानामीश्वरसाधनस्यैव नारायणादिना  
प्रोक्तत्वाच्च ।

किञ्च ब्रह्ममीमांसाया ईश्वर एव मुद्यो विषय उपक्रमादिभिरव  
धृत । तत्रांशे तस्य षाधे शास्त्रस्यैवाप्रामाण्यं स्याद्, 'यत्पर शब्द  
स शब्दार्थ' इति न्यायात् । साहचर्यशास्त्रस्य तु पुरुषार्थतत्सा-  
धनप्रकृतिपुरुषविवेकाद्येव मुख्यो विषय इति ईश्वरप्रतिषेधांशषाधेऽपि  
नाप्रामाण्यं "यत्पर. शब्द स शब्दार्थ" इति न्यायात् । अत साय  
काशतया साहचर्यमेवेश्वरप्रतिषेधाशो दुर्बलमिति ।

न च ब्रह्ममीमांसायामपीश्वर एव मुद्यो विषयो, न तु नित्यैश्वर्य-  
मिति पक्षतुं शक्यते । स्मृत्यनुराशाशोपप्रसङ्गरूपपूर्वपक्षस्य ( म. सू  
२।१।१ ) अनुपपत्त्या नित्यैश्वर्यविशिष्टत्वेनैव ब्रह्ममीमांसाविषयत्वाऽय  
धारणात् । ब्रह्मशब्दस्य परब्रह्मण्येव मुख्यतया तु, 'अथात परब्रह्म-  
जिज्ञासा' इति न सूचितमिति ।

एतेन साहचर्यविरोधाद् ब्रह्मयोगदर्शनयो कार्येश्वरपरत्यमपि न  
शङ्कनीयम् । प्रकृतिस्वातन्त्र्यापत्त्या 'स्वनानुपपत्तेध, नानुमानम्'  
इत्यादिब्रह्मसूत्र ( २।२।१ ) परम्परानुपपत्तेध । तथा "स पूर्वेषामपि  
शुभ कालेनानवच्छेदात् ( यो सू १।२६ ) इति योगसूत्रतदीयव्यास-  
भाष्यार्यां स्फुटमीशानियताऽवगमाच्छेति । तस्माद् अग्न्युपगमयाद्  
प्रौढिवादादिनेव साध्यस्य ध्यायहारिकेश्वरप्रतिषेधपरतया ब्रह्ममीमा  
सायोगाभ्या नह न विरोध । अग्न्युपगमयाद्ध शास्त्रे दृष्ट । यथा  
विष्णुपुराणे—

एते भिन्नदृशां दैत्य ! निरुल्पाः कथिता मया ।

छृत्वाभ्युपगमं तत्र संक्षेपः श्रूयतां मम ॥

( वि पु १।१।७।८३ ) इति ।

अस्तु वा पापिनां ज्ञानप्रतिपन्नार्थमास्तिरुदर्शनेष्वप्यंशतः श्रुति-  
विरुद्धार्थव्यवस्थापनम्, नेषु तेष्वशेषप्रामाण्यं च । श्रुतिस्मृत्यवि-  
रुद्धेषु तु मुष्यविषयेषु प्रामाण्यमस्त्येव । अत एव पञ्चपुराणे ब्रह्मयोग-  
दर्शनातिरिक्तानां दर्शनानां निन्दाप्युपपद्यते (प. पु. ६।२६।३।६६-७५) ।  
यथा तत्र पार्वती प्रतीश्वरवाक्यम्—

शृणु देवि ! प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् ।  
येषां श्रवणमात्रेण पातित्यं ज्ञानिनामपि ॥  
प्रथमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् ।  
मच्छक्त्यानेशितैर्भिः संप्रोक्तानि ततः परम् ॥  
कणादेन तु संप्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं महत् ।  
गौतमेन तथा न्यायं साङ्ख्यन्तु कपिलेन वै ॥  
द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमथार्थतः ।  
निरीधरेण वादेन कृतं शास्त्रं महत्तरम् ॥  
धिषणेन तथा प्रोक्तं चार्वाकमतिगर्हितम् ।  
दैत्यानां नाशनार्थाय त्रिष्णुना बुद्धरूपिणा ।  
बौद्धशास्त्रमसत् प्रोक्तं नगनीलपटादिकम् ॥  
मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमेव च ।  
मयैव ऋधितं देवि ! कलौ ब्राह्मणरूपिणा ॥  
अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयेल्लोकगर्हितम् ।  
कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्र च प्रतिपाद्यते ॥  
सर्वकर्मपरिश्रान्नैककर्म्यं तत्र चोच्यते ।  
पात्तमजीवयोरैक्यं मयात्र प्रतिपाद्यते ॥  
ब्रह्मणोऽस्य परं रूपं निर्गुणं दर्शितं मया ।  
सर्वस्य जगतोऽप्यस्य नाशनार्थं कलौ युगे ॥  
वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।  
मयैव कथितं देवि ! जगतां नाशकारणात् ॥ इति ।  
अधिकं तु ब्रह्ममीमासाभाष्ये प्रपञ्चितमस्माभिरिति ।

तस्मादास्तिरुशास्त्रस्य न कस्याप्यप्रामाण्यं विरोधो वा, स्वस्व-  
विषयेषु सर्वेषाम् अत्राधात्, अविरोधाच्चेति ।

नन्वेवं पुरुषबहुत्वांशोऽप्यस्य शास्त्रस्याभ्युपगमजादत्वं स्यात् ।  
न स्यात्, अविरोधान् । ब्रह्ममीमांसायामपि "अशो नानात्रयदेशात्"  
( श्र सू २।३।४३-५० ) त्यादिसूत्रजातं जीवात्मबहुत्वस्यैव निर्ण-  
यात् । साङ्ख्यमिद्विपुरुषाणामात्मत्व तु ब्रह्ममीमांसया याच्यत  
एव । 'आत्मेति तूपगच्छन्ति' ( श्र सू ४।१।३ ) इति, तत्सूत्रेण परमा-  
त्मन एव परमार्थभूमात्मात्मत्वाऽवधारणान् । तथापि च साङ्ख्यस्य  
नाप्रामाण्यम् । व्यासह्यारिजान्मतो जीवस्यैतद्विरेकज्ञानस्य मोक्ष-  
साधनत्वे विरक्षितार्थे साधामात्रान् । एतेन श्रुतिस्मृतिप्रमिद्वयोर्ना-  
नाऽऽत्मैकतामवयोर्यां प्रहारिष्यत्परमार्थिकभेदेन अविरोध इति ब्रह्म-  
मीमांसाया ( २।३।४३ भा ) प्रपञ्चितमस्माभिरिति दिक् ।

नन्वेवमपि तत्त्वसमामाप्यस्यै, महात्म्या षडध्याय्या पीन-  
रुक्त्यमिति चेत् ? मैवम् । संक्षेपविस्तररूपेणोभयोरप्यपीनरुक्त्यात् ।  
अन एवाऽस्या षडध्याय्या योगदर्शनस्यैव साङ्ख्यप्रवचनसंज्ञा युक्ता ।  
तत्त्वसमामाप्यं हि यत् सङ्घितं साङ्ख्यदर्शनं तस्यैव प्रकर्षणार्था-  
निर्वचनमिति । विरोधस्त्वयं यत् षडध्याय्या तत्त्वसमामात्योक्तार्थं  
विस्तरमात्रम् । योगदर्शने त्वाम्यामभ्युपगमजादप्रतिषिद्धस्यैवैध्वरस्य  
निरूपणेन न्यूनतापरिहारोऽपीति । अस्य च साङ्ख्यसना साध्यया—

महर्ष्यां प्रकृतै चैव प्रकृतिं च प्रचक्षते ।

तत्रानि च चतुर्विंशत् तेन साह्ययाः प्रकीर्त्तिताः ॥

( महाभा शा प ३०६।४३ )

इत्यादिभ्यो माग्ताद्विराज्येभ्य । साङ्ख्यया सम्यग्निर्देशेनाऽऽत्म-  
कथनमित्यर्थं । अत साङ्ख्यशास्त्रस्य योगरुद्धतया "तत्राग्नौ साङ्ख्य-  
योगाऽधिगम्यम्" ( श्रु ३ ६।३ ) इत्यादि श्रुतिषु ।

एषा त्तेऽभिहितः साम्ये बुद्धिर्योगे निरमा नृणु ।

( गी २।३२ )

इत्यादिस्मृतिषु च साध्यशाब्देन साध्यशास्त्रमेव ध्यातं, न पुनर-  
ध्यातं चर्चनीयमिति ।

तदिदं मोक्षशास्त्रं चिकित्साशास्त्रप्रथममुच्यते । यथा हि—रोग,  
आरोग्य, रोगनिदानं, भैरज्यम् इति चत्वारो व्यूहा समूहाश्चिकित्सा-  
शास्त्रस्य प्रतिपाद्या, तथैव देयं, दानं, देयहेतुः, दानोपायधेति चत्वारो  
व्यूहा मोक्षशास्त्रस्य प्रतिपाद्या भवन्ति, मुमुक्षुभिर्ज्ञेयमित्यात् । तत्र



त्रिविधं दुःखं हेयम् । तदत्यन्तनिवृत्तिर्हानम् । प्रकृतिपुरुषसंयोगद्वारा  
चाऽविवेको हेयहेतुः । विवेकस्यातिस्तु हानोपाय इति । व्यूहशब्देन  
वैषामुपकरणसंग्रहः ।

तत्रचादौ फलत्वेनाभ्यर्हितं हानं, तत्प्रतियोगिविधयैव च हेयं  
प्रतिपादयिष्यन् शास्त्रकारः शिष्याऽवधानाय शास्त्राऽऽरम्भं प्रति-  
जानीते—

(सू.)अथ त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः ॥१॥

अथशब्दोऽयमुच्चारणमात्रेण मङ्गलरूपः । अत एव 'मङ्गलाचरणं  
शिष्टान्तरान्' इति स्वयमेव पञ्चमाध्याये (५।१) वक्ष्यति । अर्थस्त्वत्राय  
शब्दस्याधिकार एव । प्रश्नान्तर्यादीनां पुरुषार्थेन सहान्वयासम्भ-  
वात् । ज्ञानाद्यान्तर्यस्थ च सूत्रैरेव वक्ष्यमाणतया तत्प्रतिपादनवैय-  
र्थ्यात् । अधिकारमिन्नार्थत्वे शास्त्रारम्भप्रतिज्ञायत्नाभिसङ्गात् ।  
तस्मात् पुरुषार्थस्योपक्रमोपसंहारदर्शनादधिकारार्थत्वमेवोचितम् ।  
'तदुच्छितिः पुरुषार्थः' ( ६।७० ) इत्युपसंहारो भविष्यतीति ।

अधिकारश्चाधिक्येन प्राधान्येनारम्भणम् । आरम्भश्च यद्यपि  
साध्याच्छास्त्रस्यैव तथापि तद्द्वारा शास्त्रार्थतद्विचारयोरपीति ।  
तथा च साधनाद्युपकरणसहितो यथोक्तपुरुषार्थोऽधिकृतः प्राधान्येन  
निरूपयितुमस्माभिः प्रारब्ध इति सूत्रवान्यार्थः ।

त्रिविधमाध्यात्मिकमाधिभौतिकमाधिदैविकं च दुःखम् । तत्रात्मानं  
स्वसंघातम् अधिकृत्य प्रवृत्तमित्याध्यात्मिकम्—शारीरं मानसं च ।  
तत्र शारीरं व्याध्याद्युत्थम्<sup>१</sup> । तथा भूतानि प्राणिनोऽधिकृत्य प्रवृत्त-  
मित्याधिभौतिकम्—व्याघ्रचोराद्युत्थम् । देवानग्निद्याव्यादीन् अधिकृत्य  
प्रवृत्तमित्याधिदैविकम्, दाहशीताद्युत्थमिति भावः । यद्यपि सर्वमेव  
दुःखं मानसं तथापि मनोमात्रजन्यत्वाऽजन्यत्वान्या मानसत्वाऽमान-  
सत्वविशेषः । एषां त्रिविधदुःखानां याऽत्यन्तनिवृत्तिः स्थूलसूक्ष्म-  
साधारण्येन निःशेषतो निवृत्तिः, सोऽत्यन्तः परमः पुरुषार्थः पुरुषाणां  
बुद्धेरिष्ट इत्यवान्तरवान्यार्थः ।

तत्र स्थूलं दुःखं वर्तमानावस्थम् । तच्च द्वितीयक्षणादुपरि स्वय-  
मेव न हृद्यति । अतो न तत्र ज्ञानापेक्षा । अतीतं तु प्रागेव नष्टमिति  
न तत्र साधनापेक्षेति परिशेषादनागतावस्थसूक्ष्मदुःखनिवृत्तिरेव

१ वानपितृश्लेष्मणा वैषम्येण जनिन् शारीरम् ।' कामबोधनोभमोट-  
मदमसरादीनां प्रतीयेन भवम् मानसिकञ्च ।

पुरुषार्थतया प्रकृते पर्यवस्यति । तथा च योगसूत्रम्—“हेय दुःख-  
मनागतम्” ( यो सू २।१६ ) इति । निवृत्तिश्च न नाश, अपित्वती  
तावस्था, ध्वंस प्रागभासयोरतीतानागततावस्थास्वरूपत्वात्, साकार्य-  
यादिभिरभासानङ्गीकारात् ।

ननु कदाचिदप्यवर्तमानमनागतं दुःखमग्रामणिकम् । अत एवप्य  
निवृत्तिवत् तन्नित्यत्वेन पुरुषार्थस्य युक्तमिति । मैवम्, सर्वत्र हि  
स्य स्वकार्यजननशक्तिर्यावद्द्रव्यस्थायिनीति पातञ्जले सिद्धम् । बाह्य  
दिशक्तिदान्यस्याग्न्यादेः काप्यदर्शनात् । सा च शक्तिरनागतावस्थ  
तत्तत्कार्यरूपा । इयमेव चोपादानकारणस्वरूपयोग्यतेत्यपि गीयते ।  
अतो यावच्चित्तसत्ता तावदेवानागतदुःखसत्तानुमीयते, तन्नित्यत्विद्य  
पुरुषार्थ इति ।

जीवन्मुक्तिदशायां च प्रारब्धकर्मफलातिरिक्तानां दुःखानामना-  
गतावस्थानां बीजाद्यानां दाह, विदेहकैवल्ये तु चित्तेन सह विनाश  
इत्यवान्तरविशेषः । बीजदाहश्चाविद्यासहकार्युच्छेदमात्रम्, ज्ञान  
स्याविद्यामात्रोच्छेदकत्वस्य लोके सिद्धत्वात् । अत एव चित्तेन  
सहैव दुःखस्य नाशः । ज्ञानस्य साक्षाद्दुःखादिनाशकत्वे प्रमाणा  
भावादिति ।

ननु तथापि तु अनित्यत्वेन पुरुषार्थं सम्भवति, दुःखस्य चित्तधर्म  
त्वेन पुरुषे तन्नित्यसम्भवात् । तु अनित्यत्वात्तदस्य तु तानुत्पादार्थ-  
कत्वेऽपि पुरुषे तस्य नित्यसिद्धत्वान् ।

यस्य कण्ठचामीकरवत् सिद्धेऽप्यसिद्धत्वधर्मान् पुरुषार्थता  
स्यादिति, तत्रापि एवमपि पुमात्रिदुःख इति ध्वयण मननोत्तर दुःखदा  
नार्थं निदिध्यासनार्थं प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । ब्रह्मायामन्नाध्ये एवार्थे फल-  
निश्चयादेव प्रवृत्तिर्भवति । प्रवृत्ते तु ध्वयणमननाभ्यां सिद्धत्वज्ञानायाऽ-  
ग्रामाण्यज्ञानाऽनाम्यन्दिन फलम्याऽसिद्धत्वनिश्चयोऽस्तीति । विश्व-  
भवतु कदाचिद्गमादिना पुरुषेच्छाधिपयत्यं दुःखमायम्य, श्रुतिस्तु  
मोहनाशिनी कथं सिद्धस्य फलत्वं प्रतिपादयेत् ? “तरति शोकमा  
त्मयिन्” ( छा ३ ७।१।३ ), “विद्वान् कर्मशोकां जहानि” इत्यादिरिति ।

अत्रोच्यते । “न नित्यशुद्धशुद्धमुक्तमनाम्य तद्योगस्तद्योगादते”  
( ग्नां सू १।१० ) इति हेयहेत्ययथात्कर्मप्रेषेणाय पूर्वपक्षं समा-  
धाम्यते । तथाहि—प्रतिविम्वरूपेण पुरुषेऽपि सुखदुःखे मत्, अन्यथा  
तयोर्मांस्यतानुपपत्तेः । सुखादिप्रदणं हि मोग, प्रदणं च तदा  
कारणम् । सा च कृत्स्नचित्तां गुणैर्योकार्यन् परिणामो न सम्भव  
तीत्यगत्या प्रतिविम्वरूपेणायमेव पर्यवस्यति ।

अयमेव बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बो “वृत्तिसारूप्यमितरत्र” (यो सू. १।४) इति योगसूत्रेणोक्तः । ‘सत्त्वे तु तप्यमाने तदाकारानुरोधत् पुरुषोऽप्यनुतप्यत इव दृश्यते’ इति योगभाष्ये (२।१७) च तदाकारानुरोधशब्देन विशिष्यैव तापादिदुःखस्य प्रतिबिम्ब उक्तः । अत एव च पुरुषस्य बुद्धिवृत्त्युपरागे स्फटिक दृष्टान्तं सूत्रकारो वक्ष्यति—‘दुःखमवच्छ मणि’ (सा सू. २।३५) इति ।

वेदान्तिभिरपि चेतनेऽध्यस्ततयैव दृश्यमानमुच्यते, स चाध्यास प्रतिबिम्बं विना न घटेत् । ज्ञानमात्रस्याध्यासत्वे आत्माध्यास, अध्यासाज्ज्ञान ज्ञानमेव चाध्यास इति । तदेतत् स्मर्यतेऽपि—

तस्मिंश्चिद्दर्पणे स्फारे समस्ता वस्तुदृष्टयः ।

इमास्ताः प्रतिबिम्बन्ति मरसीव तदद्भुताः ॥

(यो वासि उपश ९।१।१३) इति ।

अत्र हि दृष्टिशब्दो बुद्धिवृत्तिसामान्यपरो युक्तिसाम्यात् । प्रतिबिम्बश्च तत्तदुपाधिषु बिम्बाकारश्चित्तपरिणाम इति । तस्मात् प्रतिबिम्बरूपेण पुरुषे दुःखसम्बन्धो भोगाद्योऽस्ति । अतस्तेनैव रूपेण तद्विवृत्तेः पुरुषार्थत्वं युक्तम् । अत एव ‘दुःखं मा भुञ्जीयेति’ प्रार्थनाऽप्यापामरं दृश्यते । तच्च दुःखभोगनिवृत्तेः पुरुषार्थत्वमन्यशेषतया न सम्भवतीति सैव स्वतः पुरुषार्थः । दुःखनिवृत्तिस्तु कण्टकादिनिवृत्तिवत् तादर्थ्येन न स्वतः पुरुषार्थः । एवं सुखमपि न स्वतः पुरुषार्थः । किन्तु तद्भोग एव स्वतः पुरुषार्थत्वं यातीति ।

तदिदं दुःखभोगनिवृत्तेः पुरुषार्थत्वं योगभाष्ये व्यासदेवैरुक्तम्—“तस्मिन् निवृत्ते पुरुष पुनरिदं नापश्यं न भुङ्क्त” (यो. भा. ३।५०) इति । अतः श्रुतावपि दुःखनिवृत्तेः पुरुषार्थत्वं विषयतासम्बन्धेनैव बोध्यम् । तदेतद्योगवातिके प्रपञ्चितमस्माभिरिति दिक् ॥

तदेवमनेन सूत्रेण व्यूहद्वयसङ्घेपेणोद्दिष्टम् । विस्तरस्त्यनयोपस्थाङ्गचितेति ॥ १ ॥

अतः परं वक्ष्यमाणस्य हानोपायव्यूहस्याकाङ्क्षार्थं तदितरेषां हानोपायत्वप्रत्याचष्टे सूत्रजातेन—

न दृष्टात् तत्सिद्धिर्निवृत्तेऽप्यनुवृत्तिदर्शनात् ॥२॥

लौकिकादुपायादानादेरत्यन्तदुःखनिवृत्तिसिद्धिर्नास्ति । कुतः ? धनादिना दुःखे निवृत्तेः पश्चाद्धानादिक्षये पुनरपि दुःखानुवृत्ति

दर्शनादित्यर्थः । तथा च श्रुति — "अमृतत्वस्य तु नाऽऽशाऽस्ति  
चित्तेन" ( च. उ. ४।५।३ ) इत्यादि ॥ २ ॥

नन्वेवं धनाद्यर्जनस्य कुञ्जरशौचयद् दुःखाऽनिवर्त्तकत्वे कथं तत्र  
प्रवृत्तिस्तत्राह—

प्रात्यहिकुक्षुत्प्रतीकारवत् तत्प्रतीकारचेष्टनात्  
पुनर्पार्थत्वम् ॥ ३ ॥

दृष्टसाधनजन्याया दुःखनिवृत्तात्पत्यन्तपुरुषार्थत्वमेव नास्ति ।  
यथाकथञ्चित् पुरुषार्थस्य त्वस्त्येव । कुत ? प्रात्यहिकस्य क्षुद्दुःखस्य  
निराकरणरूपेण तेन धनादिना दुःखनिराकरणस्य चेष्टनादन्वेषणादि-  
त्यर्थः । अतो धनाद्यर्जने प्रवृत्तिरुपपद्यत इति भावः । कुञ्जरशौचादि-  
कर्मप्राप्त्यापानदुःखनिवर्त्तकतया मन्दपुरुषार्थो भवत्येवेति ॥ ३ ॥

स च दृष्टसाधनज्ञो मन्दपुरुषार्थो विवेक्ष्य इत्याह—

सर्वासम्भवात् सम्भवेऽपि सत्त्वासम्भवाद् द्वेषः  
प्रमाणकुशलैः ॥ ४ ॥

स च दृष्टसाधनज्ञो दुःखप्रतीकारो दुःखादुःखविवेकशास्त्राऽभिज्ञे  
द्वेषो दुःखपक्षे निक्षेपणीयः । कुत ? सर्वासम्भवात्—सर्वदुःखेषु  
दृष्टसाधनं प्रतीकारासम्भवात् ।

यत्रापि सम्भवस्तत्रापि प्रतिप्रदपापाद्युत्पद्यु ग्राऽऽयद्यकत्वमाह-  
सम्भवेऽपि । सम्भवेऽपि दृष्टोपायान्तररीयकादिदुःखसम्पर्कायद्य-  
म्भावादित्यर्थः । तथाच योगसूत्रम्—'परिणामतापसस्कारदुःखैर्गुण-  
वृत्तिविरोधाच्च सर्वमेव दुःखं विवेकिनः' (यो सू. २।१५) इति ॥ ४ ॥

ननु दृष्टसाधनजन्ये सर्वस्मिन्नेव दुःखप्रतीकारे दुःखसम्भेदनियमो-  
ऽप्रयोजकः । तथा च स्मर्यते—

यत्र दुःखेन सम्मिष्टं न च प्रस्तमनन्तरम् ।

अमिलापोषणीतं च तत् सुखं स्वःपदास्पदम् ॥

( महा भा समाप नीलकण्ठी १।१।४ ) इति ।

तत्राह—

उत्कर्षादपि मोक्षस्य स्वयंत्कार्यश्रुतेः ॥ ५ ॥

दृष्टसाधनाऽऽसाध्यस्य मोक्षस्य दृष्टसाधनमाध्यराज्यादिभ्य उक्त्वा-  
र्षान् तेषु दुःखसत्ताऽप्यधार्यते । अपिशब्दात् त्रिगुणत्वादेरपि ।

मोक्षस्योत्कर्षे प्रमाणं 'सर्वोत्कर्षश्रुते'रिति—'न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोस्त्वहतिरस्ति, अशरीरं वा घ सन्तं प्रियाप्रिये 'न स्पृशत' ( छां उ ८।१२।१ ) इत्यादिना विदेहकैवल्यस्योत्कर्षश्रुतेरित्यर्थः ॥५॥

ननु मा भवतु दृष्टसाधनादत्यन्तदु खनिवृत्ति, अदृष्टसाधनात् तु वैदिककर्मणः स्यात्—'अपाम सोमममृता अभूम' ( ऋ वे ८।४८।३ ) इत्यादिश्रुतेरिति तत्राह—

अविशेषश्चोभयोः ॥ ६ ॥

उभयोरेव दृष्टादृष्टयोस्त्यन्तदु खनिवृत्त्यसाधकत्वे ययोक्तद्वेतु-  
त्वे चाऽविशेष एव मन्तव्य इत्यर्थः । एतदेव कारिकायामुक्तम्—

दृष्टवदानुश्रविकः स ह्यविशुद्धिक्षयातिशययुक्तः ॥

( सां का २ ) इति ।

गुणोरनुश्रयत इत्यनुश्रवो वेदः । नद्विहितयागादिरानुश्रविक । स दृष्टोपायवदेवाऽशुद्ध्या हिंसादिपापेन विनाशि-सातिशयफलकत्वेन च युक्त इत्यर्थः ।

ननु वैधर्हिमाया' पापजनकत्वे बलवदनिष्टाननुबन्धीष्टसाधन-  
त्वरूपस्य विध्यर्थम्यानुपपत्तिरिति चेत् ? न । वैधर्हिंसाजन्यानिष्टस्येष्टो-  
त्पत्तिनान्तरीयरुत्वेनेष्टोत्पत्तिनान्तरीयरु-दुःसाधिरुदुःसाऽजनकत्व-  
रूपस्य बलवदनिष्टाननुबन्धित्वस्य विध्यंशस्याऽक्षते ।

यत्तु वैधर्हिमातिरिक्तहिंसाया एव पापजनकत्वमिति, तदमत् । सद्बोचे प्रमाणाऽभावान् । युधिष्ठिरादीनां स्वधर्मोऽपि युद्धादौ क्षाति-  
वधादिप्रत्यवायपरिहाराय प्रायश्चित्तश्रवणाच्च ।

तस्माद्यास्याम्यहं तात ! दृष्ट्वेमं दुःखसन्निधिम् ।

त्रयीधर्ममधर्मात्त्र्यं किम्पाकफलसन्निभम् ॥

( मार्क पु १०।३१ )

इति मार्कण्डेयवचनाच्च । "अहिंसन् सर्वभूतान्वन्यत्र तीर्थेभ्य" ( छां उ ८।१५।१ ) इति श्रुतिस्तु वैधातिरिक्तहिंसानिवृत्तेरिष्टसाध-  
नत्वमेव वक्ति, न तु वैधर्हिंसाया अनिष्टसाधनत्याभावमपीत्यादिकं  
योगवार्तिके ( २।३४ ) द्रष्टव्यमिति दिक् ।

"न कर्मणा प्रजया घनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः"

( तै आ. १०।१० ) इति ।

‘तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽपनाय’  
( भवे उ ३।८, यजु ३१।१८ )

इत्यादिश्रुतिविरोधेन तु सोमपातादिभिरमृतत्वं गोणमेव मन्तव्यम्—  
‘आभूतसंप्लवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते’ ।

( २।८।१० ) इति विष्णुपुराणात् ॥ ६ ॥

तदेवं दृष्टाऽदृष्टोपाययो साक्षात्परमपुरुषार्थाऽसाधनत्वे साधिते  
तदुपायाऽङ्गाया विवेकज्ञाननुपायो वक्तव्यः । तत्र विवेकज्ञानम  
विवेकाप्यदु पद्वेत्च्छेदद्रावैव हानोपाय इत्याशयेनादावपि विवेक  
मेवेत्प्रतिषेधेन हेयहेतुतया परिशेषयति प्रघट्टकेन—

न स्वभावतो बद्धस्य मोक्षसाधनोपदेशविधिः ॥ ७ ॥

दु घात्यन्तनिवृत्तेर्मोक्षत्वम्योक्तनया बन्धोऽत्र दुःखयोग एव ।  
तस्य बन्धस्य पुरुषे न स्यामाधिकत्वं बध्यमाणलक्षणमस्ति, यतो  
न स्वभावतो बद्धस्य मोक्षाय साधनोपदेशस्य धीनस्य विधेरनुष्ठान  
नियोज्याना घटते । न ह्यग्ने रजाभायिकादौष्ण्यान्मोक्ष सम्भवति,  
स्यामाधिकस्य यावद्द्रव्यभाषित्वादित्यर्थ । तदुक्तमीश्वरगीतायाम्—

‘यद्यात्मा मलिनोऽस्त्रच्छो विकारी स्यात् स्वभावतः’ ॥

‘न हि तस्य भवेन्मुक्तिर्जन्मान्तराश्रयैरपि’ ॥

( कृ पु २।२।१२-१३ ) इति ।

यस्मिन् सति कारणविलम्बाद् विलम्बो यस्योत्पत्तौ न भवति  
तस्य तत् स्वमाधिकम्, इति स्यामाधिकत्वलक्षणम् ।

ननु सर्वदोषलम्भापत्तर्दुःखस्य स्यामाधिकत्वशर्तुच नाम्नीति चेत्,  
प्रिगुणात्मरत्वेन चित्तस्य दुःखस्य भावरेऽपि सत्त्वाधिक्येनाभिमत्याम्  
सदा दुःखानुपलम्भिरदात्मनोऽपि तदनुपलम्भमभ्यात् । दुःख-  
स्यामाधिक्यत्रादिभिर्वीर्यैश्चित्तस्यैवात्मनाभ्युपगमात् । अर्थमग्न-  
नाशादेव मोक्षोऽस्तित्यतिचेन्न, अहं यसौ यिमुक्त स्यामिति बन्ध-  
नामानाधिरूप्येनैव मोक्षस्य पुरुषार्थत्वादिति ॥ ७ ॥

अथत्पननुष्ठानेन किमित्यत आह—

स्वभावस्यानपायित्वादननुष्ठानलक्षणमप्रामाण्यम् ॥ ८ ॥

स्यभाष्यस्य यावद्द्रव्यभाषित्यान्मोक्षानुष्ठानेन तत्साधनोपदेश  
धुनेरनुष्ठानलक्षणमप्रामाण्यं स्यादित्यर्थ ॥ ८ ॥

ननु श्रुतियलादेवानुष्ठान स्यात्, तत्राह—

नाशक्योपदेशविधिरुपदिष्टेऽप्यनुपदेशः ॥ ९ ॥

नाऽशक्याय फलायोपदेशस्यानुष्ठानं सम्भवति, यत उपदिष्टेऽपि विहितेऽप्यशक्यस्योपाये स उपदेशो न भवति । किन्तूपदेशाभास एव । 'बाधितमर्थं वेदोऽपि न बोधयतीति' न्यायादित्यर्थः ॥ ९ ॥

अत्र शङ्कते—

शुक्लपटवद् वीजवच्चेत् ॥ १० ॥

ननु स्वाभाविकस्याप्यापायो दृश्यते । यथा शुक्लपटस्य स्वाभाविक शौम्भ्यं रागेणापनीयते । यथा च वीजस्य स्वाभाविक्यऽप्यङ्कुर-शक्तिरग्निनापनीयते । अतः शुक्लपटवद् वीजवच्च स्वाभाविकस्य बन्धस्याप्यपाय पुरुषे सम्भवतीति, तद्वदेव तत्साधनोपदेशः स्यादिति चेदित्यर्थः ॥ १० ॥

समाधत्ते—

शक्त्युद्भवानुद्भवान्यां नाऽशक्योपदेशः ॥ ११ ॥

उक्तदृष्टान्तयोरपि नाऽशक्याय स्वाभाविकतायापायोपदेशो लोकानां भवति । कुत ? शक्त्युद्भवानुद्भवान्याम् । दृष्टान्तद्वये हि शौम्भ्यादेराधिर्भाव तिरोभावावेव भवतः, न तु शौम्भ्याङ्कुरशक्त्योर-भायो भवति । रजकादिभ्यापारैर्योगिसङ्कल्पादिभिश्च रक्तपटभृष्ट-वीजयो पुन शौम्भ्याङ्कुरशक्त्याधिर्भावादित्यर्थः ।

नन्वेवं पुरुषेऽपि दुःखशक्तिरोभाव एव मोक्षोऽस्त्विति चेन्न, दुःखाऽत्यन्तनिवृत्तेरेव लोके पुरुषार्थत्वानुभवान्, श्रुतिस्मृत्यो-पुरुषार्थत्वसिद्धेश्च । न तु दृष्टान्तयोरिव तिरोभावमात्रस्येति । किञ्च दुःखशक्तिरोभावमात्रस्य मोक्षार्थं कदाचिद्योगीश्वरसङ्कल्पादिना शक्त्युद्भवस्य भृष्टरीजेष्विव मुक्तेष्वपि सम्भवेनाऽनिर्माक्षापत्ति-रिति ॥ ११ ॥

स्वभावेन निराकृत्य निमित्तेभ्योऽपि बन्धमपाकरोति सूत्र-जातेन ( १०-५५ ) । पुरुषे दुःखस्य नैमित्तिकत्वेऽपि हानाद्युपायोच्छे-द्यत्वं न घटते, अनागतात्पथसूक्ष्मदुःखस्य यादृद्भव्यभाधित्वादित्या-शयेन नैमित्तिकत्वं निराक्रियते—

न कालयोगनो व्यापिनो नित्यस्य सर्वसम्बन्धात् ॥ १२ ॥

नापि कालसम्बन्धनिमित्तकं पुरुषस्य बन्धः । कुतः ? व्यापिनो

नित्यस्य कालस्य सर्वावच्छेदेन सर्वदा मुक्ताऽमुक्तसकलपुरुष  
सम्बन्धान् । सर्वावच्छेदेन सदा सकलपुरुषाणां बन्धापत्तेरित्यर्थः ।

अत्र च प्रकरणे कालदेशस्मोदीना निमित्तत्वसामान्यं नापलप्यते,  
ध्रुतिस्मृतियुक्तिभिः सिद्धत्वात्, किन्तु यन्नेमित्तिकत्वं पाकजरूपा  
दिवन्निमित्तजन्यत्वं तदेव वन्दे प्रतिविध्यते, पुरुषे बन्धस्योपाधि  
कत्वाभ्युपगमात् ।

ननु कालादिनिमित्तकत्वेऽपि न्हकार्यन्तरसम्भवाऽसम्भवाभ्या  
व्यवस्थाभ्यादिति चेत् ? परं सति यत्सयोगे सत्यवश्यं बन्धस्तत्रैव  
सद्वकारिणो लाघवाद् बन्धो युक्तः । पुरुषे बन्धस्य उद्धारस्योपाधिभवे  
नाभ्युपपत्तेरिति एतन्नेमित्तिकत्वेनेति ॥ १० ॥

न देशयोगतोऽप्यस्मात् ॥ १३ ॥

देशयोगतोऽपि न बन्धः । कुत ? जन्मात् पूर्वसूत्रोक्तान्मुक्ताऽ-  
मुक्तसर्वपुरुषसम्बन्धान्मुक्तस्यापि बन्धापत्तेरित्यर्थः ॥ १३ ॥

नावस्थानो देहधर्मत्वात् तस्याः ॥ १४ ॥

तज्ज्ञानविशेषरूपताया देहरूपा याऽवस्था तन्निमित्ततोऽपि न  
पुरुषस्य बन्धः । कुत ? तस्याऽवस्थाया देहधर्मत्वात्, अचेतन  
धर्मत्वादित्यर्थः । अन्यधर्मस्य साक्षादन्यबन्धकत्वेऽतिप्रसङ्गान्मुक्त  
स्यापि बन्धापत्तेरित्यर्थः ॥ १४ ॥

ननु पुरुषस्याप्यवस्थायां किं बाधकं ? तत्राह—

असङ्गोऽयं पुरुष उति ॥ १५ ॥

'इति' शब्दो हेतुर्वै । पुरुषस्याऽसङ्गत्वाद्यवस्थाया देहमात्रधर्मत्व  
मिति पूर्वसूत्रेणान्वयः । पुरुषस्याऽवस्थापरिष्कारस्वीकारे विकारहेतु  
संयोगाद्य तद्ग प्रसज्येतेति भावः । असङ्गत्वे च ध्रुति — 'म पद्म  
किञ्चित् पश्यत्यन्तःप्रगमनेन भवति, असङ्गो हाय पुरुष' इति  
( वृह उप ४।३।१६ ) । तद्गन्ध संयोगमात्रं न भवति, कालदेश  
सम्बन्धस्य पूर्वमुक्तत्वात् । ध्रुतिस्मृतियु पन्नपत्रम्यज्जलेनेत्र पत्र  
पत्रस्याऽसङ्गताया पुरुषाऽसङ्गतायां वृष्टान्ताधरणाय ॥ १५ ॥

न कर्मणान्यधर्मत्वाद्निप्रसक्तोऽथ ॥ १६ ॥

न हि विहितनिगिह्यकर्मणापि पुरुषस्य बन्धः, कर्मणागमनात्मधर्म-  
त्वात् । अन्यधर्मण साक्षाद्यस्य वन्दे च मुक्तस्यापि बन्धापत्तेः । ननु  
स्य स्योपाधिकर्मणा बन्धाद्धीकारे नायं श्रेय इत्याशयेन हेत्यन्तरमाह—



अतिप्रसक्तेश्चेति । प्रलयादावपि दुःखयोगरूपबन्धापत्तेश्चेत्यर्थः । सह-  
कार्यन्तरविलम्बतो विलम्बरूपेण च प्रागेव निराकृत, 'न कालयोग'  
( सां सू १।१२ ) इत्यादिसूत्र इति ॥ १६ ॥

नन्वेवं दुःखयोगरूपोऽपि बन्धः कर्मसामानाधिकरण्यानुरोधेन  
चित्तम्यैवास्तु, दुःखस्य चित्तधर्मनायाः सिद्धत्वात्, किमर्थं पुरुष-  
स्यापि कल्प्यते बन्ध इत्याशङ्क्यामाह—

विचित्रभोगानुपपत्तिरन्यधर्मत्वे ॥ १७ ॥

दुःखयोगरूपबन्धस्य चित्तमात्रधर्मत्वे विचित्रभोगानुपपत्ति ।  
पुरुषस्य हि दुःखयोगं विनापि दुःखसाक्षात्काराख्यभोगस्वीकारे  
सर्वपुरुषदुःखादीनां सर्वपुरुषभोग्यता स्यादियमनाभावात् । ततश्चायं  
दुःखभोक्तार्यं च सुखभोक्त्यादिरूपभोगवैचित्र्यं नोपपद्येतेत्यर्थः ।

अतो भोगवैचित्र्योपपत्तये भोगनियामकतया दुःखादियोगरूपो  
बन्धः पुरुषेऽपि रवीकार्यः । स च पुरुषे दुःखयोग प्रतिविम्बरूप एवेति  
प्रागेवोक्तम् । प्रतिविम्बश्च स्वोपाधिवृत्तेरेव भवतीति न सर्वपुसां  
सर्वदुःखभोग इति भावः । चित्तवृत्तिरोधे पुरुषम्यानादि स्वस्वामि-  
भाय सम्बन्धो हेतुरिति योगभाष्यात् (१।४) अयं सिद्धान्तः सिद्धः ।  
चित्ते च पुरुषस्य सत्त्वं स्वभुक्तवृत्तिवासनावरत्रमिति । यत्तु 'चित्त-  
स्यैव बन्धमोक्षी, न पुरुषस्येति' श्रुतिस्मृतिषु गीयते, तद् विम्बरूप  
दुःखयोगरूपं पारमार्थिकं बन्धमादाय बोध्यम् ॥ १७ ॥

साक्षात् प्रकृतिनिमित्तकत्वमपि बन्धस्यापाकरोति—

प्रकृतिनिबन्धनाच्चेत्; न, तस्या अपि पारतन्त्र्यम् ॥१८॥

ननु प्रकृतिनिमित्ताद् बन्धो भवत्विति चेन्न । यतस्तस्या अपि  
बन्धकत्वे 'संयोगपारतन्त्र्यमुत्तरत्र' (१।१०) वक्ष्यमाणमस्ति । संयोग  
विशेष विनापि बन्धकत्वे प्रलयादावपि दुःखबन्धप्रसङ्गादित्यर्थः ।  
प्रकृतिनिबन्धना चेदिति पाठे तु प्रकृतिनिबन्धना चेद् बन्धने-  
त्यर्थः ॥ १८ ॥

अतो यत्परतन्त्रा प्रकृतिर्वन्धकारणं सम्भवेत् तस्मादेव संयोग-  
विशेषादौपाधिको बन्धोऽग्निसंयोगाज्जलौष्ण्यघदिति स्वसिद्धान्त-  
मनेनैव प्रसङ्गेनान्तराल एवावधारयति—

न नित्यशुद्धबुद्धसुक्तस्वभावस्य तद्योग-

स्तद्योगाहते ॥ १९ ॥

तस्मात् तद्योगाहते प्रकृतिसंयोगं विना न पुरुषस्य तद्योगो बन्ध

स्वप्नोऽस्ति, अपि तु स एव बन्धः । बन्धस्यौपाधिकृत्यलाभाय नम्रद्वयेन वक्रोक्तिः । यदि हि बन्धः प्रकृतिसंयोगजन्यः स्यात् पापञ्ज रूपम्, तदा तद्वदेव तद्वियोगेऽप्यनुवर्त्तते । न च द्वितीयक्षणादेर्दुःखनाशकत्वं कल्प्यम्, कारणनाशस्य कार्यनाशकतायाः फलसत्त्वेन तेनैवोपपत्तावस्माभिस्तदल्पनात् । घृत्तिर्हि दुःखादेरुपादानम् । अतो दीपशिखावत् क्षणमहुराया घृत्तेराशुविनाशित्वेनेव तद्वर्माणं दुःखेच्छादीनां विनाशः सम्भवतीति । अतः प्रकृतिवियोगे बन्धाभावादौपाधिक एव बन्धो, न तु स्वाभाविको नैमित्तिको वेति । तथा संयोगनिवृत्तिरेव साक्षाद्दानोपाय इत्यपि वक्रोक्तिकलम् । तथा च स्मृतिः—

यथा ज्वलद्गृहाश्लिष्टगृहं विच्छिद्य रक्ष्यते ।

तथा सदोपप्रकृतिविच्छिन्नोऽयं न शोचति ॥ इति ॥

धैरोपिकाणामिव पारमार्थिको दुःखयोग इति भ्रमो मा भूदित्ये तदर्थं नित्येत्यादि । यथा स्वभावशुद्धस्य स्फटिकस्य रागयोगो न जपायोगं विना घटते, तथैव नित्यशुद्धादिस्य भावस्य पुरुषस्योपाधि संयोगं विना दुःखसंयोगो न घटते, स्वतो दुःखाद्यसम्भवादित्यर्थः । तदुक्तं सारे—

यथा हि केवला रक्तः स्फटिको लक्ष्यते जनैः ।

रञ्जकाद्युपधानेन तद्वत् परमपूरुषः ॥

( स्त्री पु ११।३१ ) इति ।

नित्यत्वं कालान्तरच्छिन्नत्वम् । शुद्धादिस्वभावस्य च नित्यशुद्धत्यादिकम् । तत्र नित्यशुद्धत्वं सदा पापपुण्यशून्यत्वम् । नित्यशुद्धत्वमनुत्तचिद्रूपत्वम् । नित्यमुक्तत्वं सदा पारमार्थिकदुःखाऽयुक्तत्वम् । प्रतिविम्बरूपदुःखयोगस्तथापारमार्थिको बन्ध इति भावः । आत्मनो नित्यशुद्धत्यादीं च श्रुतिः—‘अयमात्मा सन्मात्रो नित्यशुद्धो युद्धः सत्यो मुक्तो निरञ्जनो विभु’ ( नृ उ २।१२ ) इत्यादि ।

नन्वस्य मननशास्त्रत्याद्वैतार्थं मुक्तिरपि घटत्येति चेत्, सत्यम् । ‘न तद्योगस्तद्योगादतः’ इत्यनेन नित्यशुद्धत्यादीं मुक्तिरप्युक्तं । तथाहि—आत्मनि नियतविमुक्त्यादिकं तावन्व्यायादिदर्शनेऽप्येव सति तम् । तत्र नित्यस्य विमोरात्मनो यद्योगं विना दुःखाद्यश्लेषिकारं यागो न भवति, तस्यैवान्तःकरणस्य सर्वगन्मतकारणस्य तदुपादानं कारणत्वमेव युक्तम्, लायथात् । सर्वविकारोऽन्तःकरणस्यैवान्यप-

व्यतिरेकाभ्यां च, न पुनरन्तर्विकारेषु मनसो निमित्तत्वमात्मनश्चो-  
पादानत्व युक्तम्, कारणद्वयरूपने गौरवात् ।

नन्वह सुखी, दुःखी, करोमीत्याद्यनुभवादात्मनो विकारोपादा-  
नन्वसिद्धिः ।

इति चेन्न, अहं गौर इत्यादिभ्रमशतान्त पातित्वेनाप्रामाण्य-  
शङ्काम्कन्दितनयोक्तप्रत्यक्षाणामुक्तकर्तृकानुगृहीतानुमानापेक्षया दुर्बल-  
त्वात् । आत्मनश्चिन्मात्रत्वे तु युक्तिरग्रे बक्ष्यत इति दिक् ।

अभ्य सूत्रस्यैवार्थः कारिकयाऽयुक्तः—

तस्मात् तत्संयोगादचेतनं चैतनावदिव लिङ्गम् ।

गुणकर्तृत्वे च तथा कर्त्तव्यं मनस्युदासीनः ॥ २० ॥

( सां का )

कर्तृत्वमत्र दुःखित्वादिसकलविकारोपलक्षणम् । तथा योगसूत्रे  
ऽप्यस्य सूत्रस्यैवार्थ उक्त—‘द्रष्टृदृश्ययोः सयोगो हेयहेतुरिति’  
( २।१७ ) । गीतायां च—

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान् गुणान् ॥

( १३।२१ ) इति ॥

प्रकृतिस्थः प्रकृतौ संयुक्तः । तथा च श्रुतावपि—

आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ॥

( क उ १।३।४ ) इति ।

नच कालादिवदेव प्रकृतिसंयोगोऽपि मुक्तामुक्तपुरुषसाधारणत-  
या ऋयं बन्धहेतुरिति वाच्यम् ।

जन्माऽपरनाम्न स्वस्वबुद्धिभाषापन्नप्रकृतिसंयोगविशेषस्यैवात्र  
संयोगशब्दार्थत्वात्, योगभाष्ये व्यासैस्तथा व्याख्यातत्वात् । बुद्धि-  
वृत्त्युपाधिनैव पुरुषे दुःखयोगाच्च । वैशेषिकादिष्वेव भोगजनकता  
वच्छेदकत्वेनाऽन्तःकरणसंयोगे वैजात्यं चास्माभिरपीष्टम् । अतो न  
सुषुप्त्यादौ बन्धप्रसङ्गः । स्वत्वं च स्वस्वमुक्तवृत्तिवासनावश्यम्,  
यत्किञ्चिद्बुद्धितत्संस्काराप्यवाहोऽप्यनादिरत स्वस्वाभिभावव्यव-  
स्थितिः ॥

कश्चित् तु प्रकृतिपुरुषयोः सयोगाद्भोकारे पुरुषस्य परिणामसङ्गी  
प्रसज्येपाताम् । अतोऽत्राऽविवेक एव योगशब्दार्थो, न तु संयोग  
इति ।

तत्र । 'तद्योगोऽप्यविवेका' दिति ( १।१५ ) सूत्रेणाविवेकस्य योगहेतुताया एव सूत्रकारेण वक्ष्यमाणत्वात् । 'स्यस्यामिशक्त्यो-  
स्वरूपोपलब्धिहेतु' संयोगः, 'तस्य हेतुर्गवियेति' ( द्वि. पा २३-२४ )  
सूत्राभ्यां पातञ्जलेऽपि संयोगहेतुत्वस्यैवाविद्याया उक्तत्वाच्च ।

किञ्च विवेकाभावरूपस्याविवेकस्य संयोगत्वे प्रलयादावपि  
प्रकृतिपुरुषसंयोगसत्त्वेन भोगाद्यापत्तिः, मिथ्याज्ञानरूपस्याविवेकस्य  
च संयोगत्वे आत्माश्रयः, पुम्प्रकृतिसंयोगस्याज्ञानादिहेतुत्वादिति ।  
तस्मादविवेकातिरिक्तो योगो वक्तव्यः । स च संयोग एव,  
अन्यस्याप्रामाणिकत्वात् । संयोगश्च न परिणाम, सामान्यगुणातिरि-  
क्तधर्मोत्पत्त्यैव परिणामित्वव्यवहारात् । अन्यथा फूटस्यस्य सर्वगत-  
त्वरूपविभुत्वानुपपत्तेः ।

नापि संयोगमात्रं सङ्ग, परिणामहेतुसंयोगस्यैव सङ्गशब्दार्थनाया  
वक्तव्यत्वादिति ।

ननु तथापि कथं नित्ययोः प्रकृतिपुरुषयोर्महदादिहेतुरनित्य-  
संयोगो घटते ?

इति चेन्न । प्रकृते परिच्छिन्नाऽपरिच्छिन्नत्रिविधगुणसमुदाय  
रूपतया परिच्छिन्नगुणायच्छेदेन पुरुषसंयोगोत्पत्तेः सम्भवान् ।  
श्रुतिस्मृतिसिद्धत्यान् प्रकृतिसंयोगशोभयोरिति । एतच्च योगवार्तिके  
( २।१८-२० ) प्रपञ्चिनमस्माभिः ॥

अपरन्तु भोग्यभोक्तृयोग्यनैवानयो संयोग इत्याह ।

तदपि न । योग्यताया नित्यत्वे ज्ञाननिघर्त्यत्वानुपपत्तेः । अनि-  
त्यत्वे किमपराद्ध संयोगेन, परिणामित्यापत्तेः समानत्वात् । भोग्य-  
भोक्तृयोग्यताया संयोगरूपत्वस्य सूत्रादिष्वनुक्तत्वेन अप्रामाणि-  
कत्वाच्चेति । तस्मात्संयोगविशेष एवात्र बन्धादवद्वेषहेतुतया सूत्र-  
काराभिप्रेत इति स्वयं बन्धहेतुरवधारितः ॥ १९ ॥

इदानीं नास्तिक्वामिप्रेता अपि बन्धहेतव्यो निराकर्तव्या । तत्र, 'एव  
भिषो द्दशयलोऽद्वययादी यिनायक' ( अमरकोश १।३।१४ ) इत्य-  
नुशासनादिसिद्धा क्षणिकविज्ञानात्मयादिनो धौदप्रमेदा एवमाहुः—  
नास्ति प्रकृत्यादि एता एवमप्यहं, येन तत्संयोगादीषाधिक्रमता  
स्तिक्वो या बन्धः म्यात् । किन्तु क्षणिकविज्ञानमन्तानमात्रप्रकृतिर्नायं  
तत्त्वम्, अन्यत् स्वयं सांभृतिकं संभृतिधाविद्या मिथ्याज्ञानागया, नन  
एव बन्ध इति ।

तथा च तैरुक्तम्—

अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यात्मा विपर्यासनिदर्शनैः ।

ग्राह्यग्राहकसवित्तिभेदवानिव लक्ष्यते ॥ इति ॥

तन्मतमादौ निराक्रियते—

नाविद्यातोऽप्यवस्तुना बन्धायोगात् ॥ २० ॥

अपिशब्दं पूर्वोक्तकालाद्यपेक्षया, अविद्यातोऽपि न साक्षाद्बन्ध-  
योगः ।

अद्वैतवादिनां तेषामविद्याया अप्यवस्तुत्वेन तथा बन्धानौचि-  
त्यात् । न हि स्वप्नरज्ज्वा बन्धनं दृष्टमित्यर्थः । बन्धोऽप्यवास्तव  
इति चेन्न । स्वयं सूत्रकारेण निराकरिष्यमाणत्वात् ।

विज्ञानाद्वैतध्वणोत्तरं बन्धनिवृत्तये योगाभ्यासाभ्युपगमविरो-  
धाच्च ।

बन्धमिध्यात्वध्वणेन बन्धनिवृत्त्याऽप्यफलसिद्धत्वनिश्चयात् तदर्थं  
बद्धायाससाध्ययोगाद्भानुष्टानाऽसम्भवाद्दिनि ॥ २० ॥

वस्तुत्वे सिद्धान्तहानिः ॥ २१ ॥

यदि चाविद्याया बन्नुत्वं स्वीक्रियते तथा स्वाभ्युपगतस्याऽवि-  
द्यानृतत्वस्य हानिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

विज्ञानोयद्वैतापत्तिश्च ॥ २२ ॥

त्रिज्ञाविद्याया बन्नुत्वे अपि न विज्ञानसन्तानाद्विज्ञानीयं द्वैतं प्रस-  
ज्येत । तच्च भवनामनिष्टमित्यर्थः ।

सन्तानान्तं पातिव्यक्तीनामानन्त्यात् सजातीयद्वैतमिष्यत एवेत्या-  
शयेन विज्ञानोयेति विरोपणम् ।

नन्वविद्याया अपि ज्ञानविरोपत्वाद्चित्त्यापि कथं विज्ञानीय-  
द्वैतम् ?

इति चेन्न । ज्ञानरूपाविद्याया बन्धोत्तरकालीनतया वासनारूपाऽ-  
विद्याया एव तैर्बन्धहेतुत्वाभ्युपगमात् । वासना तु ज्ञानाद्विज्ञानी-  
यैवेति ।

एभिश्च सूत्रैर्ब्रह्ममीमांसासिद्धान्तो निराक्रियत इति श्रमो न  
कर्तव्यः । ब्रह्ममीमांसायां केनापि सूत्रेणाविद्यामात्रो बन्धस्याऽनु-  
क्तत्वात् । 'अविभागो घचना ( वे सू ४-२-१६ ) दि'त्यादिसूत्रैर्ब्रह्म-

मीमांसाया अभिप्रेतस्याविभागलक्षणाद्वैनस्याविद्यादियास्तवत्वेऽप्य  
विरोधाच्च ।

यत्तु वेदान्तिब्रुवाणामाद्युक्तिकस्य मायावादस्यात्र लिङ्गं दृश्यते तन्  
तेषामपि विमानवाद्येऋदेशितया युक्तमेव,—

मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं धौद्वमेव च ।

मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ॥

इत्यादिपद्मपुराणम्याशिववाक्यपरम्पराभ्यः । न तु तद्वेदान्तमतम्—  
'वेदार्यवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम्' ।

इति तद्वान्यशेषादिति । मायावादिनोऽत्र च न साक्षात् प्रतिपा  
दित्वं, विजातीयेतिविशेषणवैयर्थ्यात् । मायावादे सजातीयद्वैतस्या  
प्यनभ्युपगमादिति । तस्मादत्र प्रकरणे विज्ञानवादिनां बन्धहेतुष्वय  
म्यैव साक्षाद्विराक्रियते ।

बनयैव च रीत्या नवीनानामपि प्रच्छन्नगौडानां मायावादिनाम  
विद्यामात्रस्य तुच्छस्य बन्धहेतुत्वं निराकृत चेदित्यम् ।

अस्मन्मते त्वविद्याया कूटस्थानित्यतारूपपारमार्थिकसत्त्वाभा  
वेऽपि घटादिवत्तास्तवत्वेन घक्ष्यमाणसंयोगद्वारा बन्धहेतुत्वे यथोक्त  
थाधाऽनवभाश । एव योगमते ब्रह्ममीमांसामतेऽपीति ॥ २२ ॥

पुन शङ्कते—

विरुद्धोभयरूपा चेत् ॥ २३ ॥

नतु विरुद्धं यदुभयं सदसच्च सदसद्विलक्षणं वा तद्रूपैवापिघा  
यत्तप्या । अतो न तथा पारमार्थिकवैतनमङ्ग इति चेदित्यर्थः ।

स्वयं तु सदसत्त्वं प्रपञ्चस्य यद् घक्ष्यति ( ५।१६ ), तत्र सत्त्वा  
सत्त्वे व्यक्ताऽव्यक्तत्वरूपस्याद्विरुद्धे एव न भवति इति नूद्ययितुं विरुद्ध  
पदोपादानम् ॥ २३ ॥

परिहरति—

न तादृकरूपदार्थापत्तीतिः ॥ २४ ॥

सुगमम् ।

अपि चाविद्याया माहादेय दुःखयोगात्प्रबन्धहेतुत्वे ज्ञानेन  
विद्याक्षयानन्तरं प्रारम्भमोगानुपपत्तिः, बन्धपर्यायस्य दुःखमोगस्य  
कारणताशादिति ।

अस्मदादिमते तु नायं दोषः । संयोगद्वारैवाविद्याकर्मादीनां बन्ध-  
हेतुत्वात् । जन्मात्यश्च संयोगः प्रारब्धसमाप्तिं विना न नश्य-  
तीति ॥ २४ ॥

पुन शङ्कते—

न वयं पदपदार्थवादिनो वैशेषिकादिवत् ॥ २५ ॥

ननु वैशेषिकाद्यास्तिकवन्न वयं पदपदार्थवादिनः ।  
अतोऽप्रतीतोऽपि सदसदात्मकः सदसद्विलक्षणो वा पदार्थोऽविद्येत्य-  
भ्युपेयमिति भावः ॥ २५ ॥

परिहरति—

अनियतत्वेऽपि नायौक्तिकस्य सद्ब्रह्मोऽन्यथा

बालोन्मत्तादिसमत्वम् ॥ २६ ॥

पदार्थनियमो माऽस्तु, तथापि भावाभावविरोधेन युक्तिविरुद्धस्य  
सदसदात्मकपदार्थस्य सद्ब्रह्मो भवद्वचनमात्राच्छिष्याणां न सम्भ-  
वति ।

अन्यथा बालकाद्युक्तस्याप्ययौक्तिकस्य सद्ब्रह्म स्यादित्यर्थः ।  
श्रुत्यादिरुं चास्मिन्नर्थे स्फुटं नास्ति । युक्तिविरोधेन च सन्दिग्धश्रु-  
तेरर्थान्तरसिद्धिरिति भावः ॥

नासद्रूपा न सद्रूपा माया नैवोभयात्मिका ।

सदसद्भ्यामनिर्वाच्या मिथ्याभूता सनातनी ॥

(सौर ११।२९)

इत्यादिसौरादिवाक्यानां त्वयमर्थः—

‘निकारजननीं मायामष्टरूपामजां ध्रुवाम्’ ।

(चूलिकोप ३)

इत्यादिश्रुतिसिद्धा मायात्या प्रकृतिः परमार्थसती न भवति, पूर्व-  
पूर्वविकाररूपैः प्रतिक्षणमपायात् ।

नापि परमार्थसती भवति । अर्थक्रियाकारित्वेन दाशशृङ्गविल-  
क्षणत्वात् । नाऽपि तदुभयात्मिका विरोधाच्च । अतः सदसद्भ्याम-  
निर्वाच्या, सत्येऽत्रैत्यसत्येवेति च निर्धार्योपदेष्टुमशक्या ।

किन्तु मिथ्याभूता लयाख्यव्यावहारिकासत्त्ववती, परिणामि नि-  
त्यतरूपव्यावहारिकसत्त्ववती चेति । पतञ्जले ( १।६१, ६५ ) प्रपञ्च-  
यिष्याम इति द्विक् ।

पतत्रप्रकरणोपन्यस्तानि च सर्वाण्येव दूषणान्याधुनिकेऽपि माया  
वादे योजनीयानि ॥ २६ ॥

अपरे नास्तिका आहु - 'क्षणिका बाह्यविषया सन्ति तेषा यास  
नया जीवस्य बन्ध' इति । तदपि दूषयति—

नानादिविषयोपरागनिमित्तकोऽप्यस्य ॥ २७ ॥

अस्यात्मन श्रवाहरूपेणानादिर्या विषयवासना, तन्निमित्तकोऽपि  
बन्धो न सम्भवतीत्यर्थः । निमित्ततोऽप्यस्येति पाठस्तु सर्वा-  
र्चीन ॥ २७ ॥

अत्र हेतुमाह—

न बाह्याभ्यन्तरयोरुपरज्योपरत्त्वकभावोऽपि देशव्य-  
वधानात् स्रुघ्नस्थपाटलिपुत्रस्थयोरिव ॥ २८ ॥

तन्मते परिच्छिन्नो देहान्तस्य एवात्मा । तस्याऽऽभ्यन्तरस्य न  
बाह्यविषयेण सहोपरज्योपरत्त्वकभावोऽपि सम्भवति ।

कुत ? स्रुघ्नस्थपाटलिपुत्रस्थयोरिव, देशव्यवधानादित्यर्थः ।  
संयोगे सत्येव हि वासनाद्य उपरागोदृष्टः । यथा मञ्जिष्ठाजस्रयो ।  
यथा वा पुष्पकटिकयोरिति । अपिदाग्ने न स्वमतेऽपि संगामायादि  
समुच्चीयते । स्रुघ्नपाटलिपुत्रौ विप्रकृष्टौ देशविशेषौ ॥ २८ ॥

ननु भवतामिन्द्रियाणामिवास्माकमात्मनो विषयदेशे गमनाद्विष-  
यसंयोगेन विषयोपरागो धत्तव्यस्तथाह—

द्वयोरैकदेशलब्धोपरागात्त व्यवस्था ॥ २९ ॥

द्वयो यद्भुक्तात्मनोरैकस्मिन् विषयदेशे लब्धविषयोपरागात्  
बन्धमोक्षव्यवस्था म्यात् । भुक्तस्यापि बन्धापत्तेरित्यर्थः ॥ २९ ॥

अत्र शङ्कते—

अदृष्टवशाचेत् ॥ ३० ॥

नन्वेकदेशसम्बन्धेन विषयसंयोगसाम्येऽप्यदृष्टवशादेवोपरागलाभ  
इति चेद्विपर्ययः ॥ ३० ॥

परिहरति—

न द्वयोरैककालायोगादुपकार्योपकाररुभावः ॥ ३१ ॥

क्षणिकत्वाभ्युपगमाद् द्वयो कर्तृभोक्त्रोरैककालात्मत्वेन नोपका-  
र्योपकाररुभावः । न कर्तृनिष्ठादृष्टेन भोक्तृनिष्ठो विषयोपराग सम्भ-  
वतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥



शङ्कते—

पुत्रकर्मवदिति चेत् ॥ ३२ ॥

ननु यथा पितृनिष्ठेन पुत्रकर्मणा पुत्रस्योपकारो भवति तद्वद्व्य-  
धिकरणेनैवाद्येन विषयोपरागः स्यादित्यर्थः ॥ ३२ ॥

दृष्टान्तासिद्ध्या परिहरति—

नास्ति हि तत्र स्थिर एकात्मा यो गर्भा-  
धानादिना संस्क्रियेत ॥ ३३ ॥

पुत्रेऽपि तन्मते पुत्रस्योपकारो न घटते । हि यस्मात् तत्र  
तन्मते गर्भाधानमारभ्य जन्मपर्यन्तं स्यायी एक आत्मा नास्ति, यो  
जन्मोत्तरकालीनकर्माधिकारार्थं पुत्रेऽपि संस्क्रियेतेति दृष्टान्तस्याप्य-  
सिद्धिरित्यर्थः ।

अस्मन्मते तु स्थैर्याभ्युपगमात् तत्राप्यदृष्टसामानाधिकरण्यमे-  
वास्ति । पुत्रेऽपि जनितेन पुत्रोपाधिनिष्ठाऽद्येनैव पुत्रोपाधिद्वारा  
पुत्रस्योपकारादित्यस्मन्मतेऽपि न दृष्टान्तासिद्धिरिति भावः ॥ ३३ ॥

ननु चन्वस्यापि क्षणिकत्वादनियतकारणकोऽभावकारणको वा  
चन्वोऽस्त्वित्याशयेनापरो नास्तिकः प्रत्यवतिष्ठते—

'स्थिरकार्यासिद्धेः क्षणिकत्वम् ॥ ३४ ॥

१ ननु न पुनरयमक्षणिकताभावहति भावादीना, बाधके सति समारो-  
पितगोचरत्वात् । तथाहि—अस्ति हि बाधक यत्नम् तदक्षणिक यथाघटप-  
दादि । सञ्च विवादास्पदीभूत शब्दादिरिति स्वभावहेतुः, भावभात्रानुबन्धि-  
सःध्यविशयत्वात् । ननु पूर्वापरभागविकलकालमात्रावस्थितिलक्षणाया क्षणि-  
कताया नय सत्तामात्रानुबन्धसिद्धिः ? इत्यम्—सर्वोपाख्यानिरूपणा भावाना  
सत्ता न तु न्य अर्थक्रियाकारितातिरिक्ता । एवञ्चार्थक्रियाकारित्वं सत्ता भावा-  
नाम् । सा च क्रमाक्रममाभ्या व्याप्ता, तृतीयप्रकारविरहात् । एव च भावना  
तामु तास्वर्थक्रियामु क्रमाक्रमो परस्परपरिहारवन्तौ प्रत्यक्षते एव चकास्त ।  
तदेव परस्परपरिहारवन्तौ क्रमाऽऽप्तौ परिच्छिद्यते प्रत्यक्षमेव प्रतिक्षिपति ।  
दृश्यविशेषणरहितोऽपि तदनुपलभो दृश्यमानतादात्म्यनियेयात्मकतया तदभा-  
वव्यवहाराय कल्पते पिशाचादीनामिव । तथाहि क्रमाक्रमरूपप्रकारद्वयसमा-  
तिङ्गितगरीरा अर्थक्रिया न प्रकारात्तरादुभयवितुमर्हति । पदार्थानामर्थक्रिया  
क्रमाक्रममाभ्या व्याप्ता । तौ च स्थिरादव्यावनमानो अर्थक्रियामपि व्यावर्तयत ।  
वृषणा सिद्धयामिव । अयमेव बोद्धव्यमात्मन्य—तदुक्त स्थिरकार्यासिद्धेरिति ।

बन्धस्येति शेष । भावस्तूक्त एव ।

अत्रायं प्रयोगः । विजादास्पद बन्धादि क्षणिकं सत्त्वात् दीपशि  
खादिप्रदिति । न च घटादौ व्यभिचारस्तस्यापि पक्षसमत्वात् । एतदे  
वोक्त स्थिरकार्यासिद्धेरिति ॥ ३४ ॥

समाधत्ते—

न प्रत्यभिज्ञावाधात् ॥ ३५ ॥

न कस्यापि क्षणिकत्वमिति शेष ।

यदेवाहमद्राक्ष तदेवाहं स्पृशामीत्यादिप्रत्यभिज्ञया स्थैयसिद्धे,  
क्षणिकत्वम्य वाधात्, प्रतिपक्षानुमानेनेत्यर्थ ।

तद्यथा बन्धनादि स्थिर सत्त्वात् घटादियदिति धम्मन्मत एवानुकू-  
लनकंसत्त्वेन न स्तप्रतिपक्षता । प्रदीपादौ च सूक्ष्मानेकक्षणानाकलनेन  
क्षणिकत्वभ्रम एव परेषामिति ॥ ३५ ॥

श्रुतिन्यायविरोधाच्च ॥ ३६ ॥

'मदेव मौम्येदमग्र धामीन्' (छा ६।२।१), 'तम एवेदमग्र धामी'  
(मैत्रा ५।२) इत्यादिश्रुतिभिः, कथमसत् सज्जायेते ।

( छां उ ६।२।२ )

त्यादिश्रौतादियुनभिश्च कार्यकारणात्मकागित्त्वमपञ्चे क्षणिक  
त्वानुमानस्य विरोधाच्च क्षणिकत्वं कस्यापीत्यर्थ ॥ ३६ ॥

हृष्टान्तासिद्धेश्च ॥ ३७ ॥

प्रदीपशिखादिहृष्टान्ते क्षणिकत्वामिद्धेश्च न क्षणिकत्वानुमान  
मित्यर्थः ॥ ३७ ॥

किञ्च क्षणिकतागदिनां मृद्घटादिस्थलेऽपि कार्यकारणभाय प्रवृ-  
त्तिनिवृत्त्यन्यथानुपपत्तिसिद्धौ नोपपद्येतेत्याह—

युगपज्जायमानयोर्न कार्यकारणभावः ॥ ३८ ॥

किं युगपज्जायमानयोः कार्यकारणभावः किं वा प्रमित्तयोः ?  
तत्र नाद्यो, चिनिगमकामायाद्विभ्य इति मायः ॥ ३८ ॥

नान्त्य इत्याह—

पूर्वापाये उत्तरायोगात् ॥ ३९ ॥

पूर्वम्य कारणम्यापायकाले उत्तरम्य कार्यस्योत्पत्त्यनौचित्यात्पि  
न क्षणिकवादे सम्भवति कार्यकारणभाय । उपादानकारणानुगततयैव  
कार्यानुमयादित्यर्थ ॥ ३९ ॥

उपादानकारणमधिरुत्यैव दूषणान्तरमाह—

तद्भावे तदयोगाद्बुभयव्यभिचारादपि ॥ ४० ॥

यत पूर्वस्य भावकाले उत्तरस्यासम्बन्धोऽत उभयव्यभिचारा  
द्वयव्यतिरेकव्यभिचारादपि न कार्यकारणभाव इत्यर्थः ।

तथाहि—यदोपादेयोत्पत्तिस्तदोपादानं, यदा चोपादानाभावस्तदो-  
पादेयोत्पत्त्यभाव इत्यन्वयव्यतिरेकेणैवोपादानोपादेययोः कार्यकारण-  
भावग्रहो भवति ।

तत्र क्षणिकत्वेन क्रमिकयोस्तयोर्विरुद्धकालतयाऽन्वयव्यतिरेक-  
व्यभिचाराभ्या न कार्यकारणभावसिद्धिरिति ॥ ४० ॥

ननु निमित्तकारणस्यैवोपादानकारणस्यापि पूर्वभावमात्रेणैव  
कारणतास्तु, तत्राह—

पूर्वभावमात्रे न नियमः ॥ ४१ ॥

पूर्वभावमात्राभ्युपगमे चेदमेवोपादानमिति नियमो न स्याद्विनिमित्त-  
कारणानामपि पूर्वभावाविशेषात् । उपादाननिमित्तयोर्विभाग सर्व-  
लोकसिद्ध इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

अपरे तु नास्तिका आहु —‘विज्ञानातिरिक्तवस्त्वभावेन बन्धोऽपि  
विज्ञानमात्रं स्वप्रपदार्थवत्’ । अतोऽत्यन्तमिथ्यात्वेन न तत्र कारण-  
मस्तीति । तन्मतमपाकरोति—

न विज्ञानमात्रं बाह्यप्रतीतिः ॥ ४२ ॥

न विज्ञानमात्र तत्त्वम्, बाह्यार्थानामपि विज्ञानवत् प्रतीतिसिद्ध-  
त्वादित्यर्थः ॥ ४२ ॥

ननु लाघवतरुण स्वमादिदृष्टान्तैर्दृश्यवद्देतुक्रमिथ्यात्वानुमानेन  
बाह्यवस्त्यनुभयो बाधनीयो, ऽत्रभवताम् । श्रुतिस्मृती अपि स्त—  
‘चिद्दीदं सर्व’ ( नृसि उ. २।७ ) तस्माद्विज्ञानमेवास्ति न प्रपञ्चो न  
संस्तुति’ ( कूर्म. २।१।३२ ) इत्यादौ ।

इत्यतो दूषणान्तरमाह—

तदभावे तदभावाच्छून्यं तर्हि ॥ ४३ ॥

तर्हि बाह्याभावे शून्यमेव प्रसज्येत, न तु विज्ञानमपि । कुत ?  
तदभावे तदभावात् बाह्याभावे विज्ञानस्याप्यभावप्रसङ्गाद्विज्ञानप्रती-  
तेरपि बाह्यप्रतीतिवदवस्तुविषयत्वानुमानसम्भवात् । विज्ञानप्रामाण्य-

स्य क्वाप्यसिद्धत्वाच्च । तथा विज्ञाने प्रमाणानामपि याद्यतयापलापा-  
द्येत्यर्थः ।

मन्त्रनुभवे कस्यापि विवादाभावेन नास्ति तत्र प्रमाणापेक्षा इति  
चेन्न । शून्यत्वादिनामेव तत्र विवादात् ।

अथासतापि प्रमाणेन वस्तु सिद्ध्यति । विषयायाधस्यैव प्रामाण्य  
प्रयोजकत्वात्, न तु प्रमाणपारमार्थिकत्वस्य इति चेन्न । एवं सत्य  
सत्प्रमाणस्य सर्वत्र सुलभत्वेन क्वाप्येव प्रमाणान्वेषणस्यायोगात् ।

अथामन्मध्येऽपि व्यावहारिकसत्त्वरूपो विज्ञेय प्रमाणादित्रेष्टव्य  
इति चेत् ।

जायानं मार्गेण । किं पुनरिदं व्यावहारिकत्वम् । यदि परिणा-  
मित्वं तदाहमाभिर्यादृशमेव सत्त्वं प्राद्यप्रादक्षप्रमाणानामिष्टम् । शुक्ति-  
रजनादितुल्यत्वस्यैव प्रपञ्चेऽहमाभि प्रतिषेधात् । यदि पुन प्रतीय  
मानतामात्रं तदापि तादृशैरेव प्रमाणैर्याद्यार्थस्थापि सिद्धिप्रसङ्गात् ।  
लाघवतर्कानुगृहीतेन यथाकथञ्चिदनुमानेनैव याधन्तु विज्ञानेऽपि न  
मान इति ।

एतेनाधुनिकाना चेदान्तिग्रुधानामपि मतं विज्ञानवाद्यदतुल्ययोगेशे  
मतया निरस्तम् । विज्ञानमात्रसत्यताप्रतिपादकधुतिस्मृतयस्तु कृ-  
त्स्वरूपा पारमार्थिकसत्तामेव याद्याना प्रतिषेधन्ति, न तु परिणामि-  
त्वरूपा व्यावहारिकसत्तामपि ।

यत्तु कालान्तरेणापि नान्यमंशासुर्पति वै ।

परिणामादिसम्भूता तद्वस्तु नृप तद्य किम् ॥

वस्तु राजेति यद्योके यत्तु राजमटादिरुम् ।

तथान्यच्च नृपेत्यं तु न मत् सङ्कल्पनामयम् ॥

( वि पु ०१३१९४-९५ )

इति विष्णुपुराणादिभ्यः परिणामित्वस्यैवामत्तात्वाद्यगमादिति ।  
सङ्कल्पनामयर्माश्वरादिमङ्कल्पपरचितम् । एतेन- 'विज्ञानमयमेतदुदो-  
ममगच्छत' ( ३११-११६ ) इत्यादिना विष्णुपुराणे मायामोहकपिणा  
विष्णुना असुरेभ्योऽपि तत्त्वमेयोपदिष्टम्, ते त्वनधिकारादिदोषैर्वि-  
परीतार्थप्रदणेन विज्ञानवादिनो नास्मिन्ना यभूयुरित्ययगन्तव्यम् ।  
तदेतन्मयं प्रहर्मासासामांशं ( १११-४ ) मायायादनिरत्मनप्रम-  
दतो विम्वारितमम्मामि ॥ ४३ ॥

नन्वेवं भवतु शून्यमेव तत्त्वं, तदा सुतरामेव बन्धकारणान्वेषणं न युक्तम्, तुच्छत्वादिति नास्तिकशिरोमणिः, प्रत्यवतिष्ठते—

शून्यं तत्त्वं भावो विनश्यति वस्तुधर्म  
त्वाद्दिनाशस्य ॥ ४४ ॥

शून्यमेव तत्त्वम् । यतः सर्वोऽपि भावो विनश्यति । यश्च विना-  
शी स मिथ्या स्वभवत् ।

अतः सर्ववस्तूनामाद्यन्तयोरभाषमात्रत्वान्मध्ये क्षणिकसर्वं सा-  
वृत्तिकं, न पारमार्थिक बन्धादि । ततः किं केन बध्येतेत्याशयः ।  
भावानां विनाशित्वे हेतुर्वस्तुधर्मत्वाद्दिनाशस्येति । विनाशस्य वस्तु-  
स्वभावत्वात् । स्वभाव तु विहाय न पदार्थस्तिष्ठतीत्यर्थः ॥ ४४ ॥

परिहरति—

अपवादमात्रमबुद्धानाम् ॥ ४५ ॥

भावत्वाद्दिनाशित्वमिति मूढानामपवादमात्रं मिथ्यात्वाद् एव,  
नाशकारणाभावेन निरवयवद्रव्याणां नाशासम्भवात्, कार्याणामपि  
विनाशासिद्धेश्च । घटो जीर्ण इति प्रत्ययब्रह्मे घटोऽनीत इत्यादि-  
प्रतीत्या घटादेरतीताल्याया अवस्थाया एव सिद्धे । अव्यक्ततायाश्च  
कार्यातीतताभ्युपगमेऽस्मन्मनप्रवेश एव ।

किञ्च विनाशस्य प्रपञ्चतत्त्वताभ्युपगमेऽपि विनाश एव बन्धस्य  
पुरुषार्थः सम्भवत्येवेति ।

क्वचित्तु व्याचष्टे—शून्यं तत्त्वमित्यङ्गानां कुत्स्मितवादमात्रं, न पुन-  
रत्र युक्तिरस्ति, प्रमाणसत्त्वान्त्वविकल्पासहत्वात् । शून्ये प्रमाणाङ्गी-  
कारे तेनैव शून्यताशक्तिः, अनङ्गीकारे प्रमाणाभावात् शून्यसिद्धिः ।  
स्वतः सिद्धौ च त्रिद्रूपनाद्यापत्तिरित्यर्थ इति ॥

न च—

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥

( माण्डूक्य का २३२ )

सर्वशून्यं निरालम्बं स्वरूपं यत्र चिन्त्यते ।

अभावयोगः स प्रोक्तो येनात्मानं प्रपश्यति ॥

( शि पु. ७।२।७।३।६-७ )

इति धुतिस्मृतिभ्यामपि शून्यं तत्प्रतया प्रतिपाद्यत इति यावत् ।  
 पुरुषाणां निरोधायभाष्यैव तादृशीषु धुतिषु तत्स्थनोक्तत्वात् ।  
 पूर्वोत्तराभ्याम्प्या पुरुषस्यैव प्रकरणान् । चिद्विनिधिश्चिदाकाश  
 स्यैवैतादृशस्मृतिषु तत्प्रतया प्रतिपादनाच्च ।

ब्रह्मोक्तं गगनाकारं नभस्तुल्यं यषुःस्पर्कम् ।

त्रियद्गामि मनो ध्यायन् योगी ब्रह्मैव गीयते ॥

इत्यादिवान्प्यान्तरैरेकैवाक्यत्वादाकाशशून्ययो पर्यायत्वादिनि ।  
 मनोमहत्तत्त्वाद्यपिलान्न कारण त्रियद्गामि चिदाकाशे त्वीनम् ॥ ४० ॥  
 दूषणान्तरमाह—

उभयपक्षममानश्लेसत्वाद्यमपि ॥ ४६ ॥

क्षणिकजात्यविज्ञानोभयपक्षयो समानश्लेसत्वात् तुल्यनिस्सनहेतु-  
 त्वाद्यमपि पक्षो विनश्यतीत्यनुपपन्नं । क्षणिकपक्षनिपासहेतुर्हि यत्प्र  
 भिन्नानुपपत्त्यादि शून्यत्वेऽपि समान । तथा विज्ञानपक्षनिपासहेतु-  
 र्वाद्यप्रतीत्यादिरूप्यत्र समान इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

यदपि दुर्गतिरूपतया तत्साधनतया या शून्यतैषाम्नु पुरु-  
 षार्थ इति तैर्मन्यते, तदपि दुर्घटमित्याह—

अपुरुषार्थत्वंमुभयथा ॥ ४७ ॥

उभयथा अत एतच्च शून्यताया पुरुषार्थत्वं न सम्भवति,  
 स्थितिपूर्वत्वेनैव सुखादीनां पुरुषार्थत्वात् । स्थिरस्य च पुरुषस्यानन्दु  
 पगमादित्यर्थः ॥ ४७ ॥

तदेव बन्धकारणधियये नाम्निवमनानि दूषितानि । इदानीं  
 पूर्वनिर्माद्यशिष्टाभ्यामितिश्लेसमान्यान्वयव्यानि बन्धकारणानि निर-  
 स्यन्ते—

न गतिविशेषात् ॥ ४८ ॥

प्रकरणाद् बन्धो लभ्यते । 'न गतिविशेषात्' शरीरप्रवेशादि  
 रूपादिषु पुरुषस्य न बन्ध इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

१ अनुपपत्त्या वातघनमनानि सर्वेषु तुल्यत्वादि' इति अविनिना  
 प्रमाणं अत्रानुपपत्त्यं प्रकरणस्य विनश्यतायाश्च अत्रायात्पुनरावयव' इति  
 श्लेषो न प्रसक्तः । पूर्वपुनानस्य विनश्यति गन्धयात्पुनरावयवत्वं तद्वि-  
 नश्यतितायाहास्यताया मूलात्पुनरावयवत्वं पुनरावयवतायाहास्यताया  
 तम् ।

अत्र हेतुमाह—

निष्क्रियस्य तदसम्भवात् ॥ ४९ ॥

निष्क्रियस्य विभोः पुरुषस्य गत्यसम्भवादित्यर्थः ॥ ४९ ॥

ननु श्रुतिस्मृत्योरिदलोकपरलोकगमनागमनश्रवणात् पुरुषस्य परिच्छिन्नत्वमेवास्तु, तथाच श्रुतिरपि—'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषोऽन्तरात्मे ( इष्टे उ ३३ ) त्यादिरित्याशङ्कामपाकरोति—

मूर्त्तत्वाद् घटादिवत् समानधर्मापत्तावपसिद्धान्तः ॥ ५० ॥

यदि च घटादिवत् पुमान् मूर्त्तं परिच्छिन्नं स्यीक्रियते' तदा सावयवत्वविनाशित्वादिना घटादिसमानधर्मापत्तावपसिद्धान्तः स्यादित्यर्थः ॥ ५० ॥

गतिश्रुतिमुपापदयति—

गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवत् ॥ ५१ ॥

या च गतिश्रुतिरपि पुरुषेऽस्ति सा विभुत्वश्रुतिस्मृतियुक्त्यनु-  
रोधेनाकाशम्येवोपाधियोगादेव मन्तव्येत्यर्थः । तत्र च प्रमाणम्—

घटसंघृतमाकाशं नीयमाने घटे यथा ।

घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः ॥

( ब्र. वि उ १३ )

'शुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' ( इष्टे उ ५८ ) इत्यादिश्रुतिः । 'नित्यः सर्वगः स्थाणुः' ( भगवद्गीता-  
द्वि अ २४ ) रित्यादिका च स्मृतिः । मध्यमपरिमाणत्वे सावयव-  
त्वापरत्या विनाशित्वम्, 'अणुत्वे च देहव्यापिष्ठानाद्यनुपपत्तिरित्या-  
दिश्च युक्तिरिति । अत एव—

प्रकृतिः कुरुते कर्म शुभाशुभफलात्मकम् ।

प्रकृतिश्च तदश्नाति त्रिषु लोकेषु कामगा ॥

( महा भा शां प ३०।४५ )

इत्यादिस्मृतिभिः प्रकृतेरेव विशिष्य क्रियारूपा गतिः स्मर्येत  
इति ॥ ५१ ॥

१ मात्प्रमने परमाणोरपि कार्यत्वमेव—'नाणुनि'यता तत्कार्यत्वश्रुते'  
दत्तादिनूत्रेण पत्रमे वक्ष्यमाणत्वान् ।

न कर्मणाप्यतद्धर्मत्वात् ॥ ५२ ॥

कर्मणाऽदृष्टेनापि साक्षात् पुरुषस्य बन्धः । कुत ? पुरुषधर्मत्वात्साक्षादित्यर्थः । पूर्वं विहितनिषिद्धव्यापाररूपेण कर्मणा बन्धो निराकृतः ( मू १।१६ ) । अत्र तु तज्जन्त्यादृष्टेनेत्याधिकविभागादपौनरुक्त्यम् ॥ ५२ ॥

नन्यधर्मैणाप्यन्यस्य बन्धः स्यात्, तथाह—

अतिप्रसक्तिरन्यधर्मत्वे ॥ ५३ ॥

बन्धनकारणयोर्मिप्रसमत्वेऽतिप्रसक्तिः, मुक्तस्यापि बन्धापत्तिरित्यर्थः ॥ ५३ ॥

किं यदुक्ता स्वभावादिकर्मन्तैरन्येन वा केनापि पुरुषस्य बन्धोत्पत्तिर्न घटते, अतिविरोधादिति साधारण बाधकमाह—

निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्चेति ॥ ५४ ॥

पुरुषबन्धस्यानौपाधिकत्वे 'साक्षी चेता केवलौ निर्गुणश्चे' ( इति उ ६।१ ) त्यादिध्रुतिविरोधश्चेत्यर्थः । इतिशास्त्रो बन्धहेतुर्गीक्षा समानो ॥ ५४ ॥

नदेवं 'न स्वभावात्तो बद्धस्ये' त्यादिना ( मू १।७ ) प्रघटकेनेन प्रप्रतिबंधन प्रवृत्तिपुरुषसंयोग एव साक्षाद्बन्धहेतुरवधारितः ( मू १।१९ ) ।

तत्रेयमाशङ्क—

ननु प्रवृत्तिव्ययोगोऽपि पुरुषं स्वभावाधिकृत्यादिविकल्पप्रसक्तः कथं न भवति ? संयोगस्य स्वभावाधिकृत्यकालादिनिमित्तवश्यं हि मुक्तस्यापि बन्धापत्तिरित्यादिदोषा यथायोग्यं समाना एवेति ।

तामिमामाशङ्क परिहरति—

तन्योगोऽप्यविवेकात् समानन्वम् ॥ ५५ ॥

पूर्वोक्तसंयोगोऽपि पुरुषस्याविवेकाद्व्ययमाणादविवेकादेव हि निमित्तान् संयोगो भवति । अतो नोक्तदोषाणां समानत्वमस्तीत्यर्थः । न चाविवेको मुक्तेषु नास्तीति, न तेषां पुन संयोगो भवतीति ।

नन्यविवेकोऽत्र न प्रवृत्तिपुरुषाभेदनाशात्कार, संयोगात् प्राग्वत्त्वाम्, किन्तु विवेकप्रागमायोऽविवेकादव्ययज्ञानवामना वा । तदुभयमपि न पुरुषधर्मं, किन्तु बुद्धिधर्मं एवेत्यन्यधर्मैणान्यत्र संयोगोऽतिप्रसक्तदोषमाभ्यमन्त्येवेति चेत् ?



मैवम् । विषयतासम्बन्धेनाविवेकस्य पुरुषधर्मत्वात्, तथा च प्रकृतिबुद्धिरूपा सती यस्मै स्वामिपुरुषाय तनुं विविच्य न दर्शितवती स्ववृत्तिदर्शनार्थं तदीयबुद्धिरूपेण तत्रैव पुरुषे संयुज्यत इति व्यवस्थयातिप्रसङ्गाभावात् ।

तदुक्तं कारिकाया—

पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य ।

पद्मबन्धनदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥

( सां. का २१ इति । )

स्वामिने पुरुषाय प्रधानेन दर्शयितुं तयो कैवल्यार्थं चेत्यर्थः । अविवेकस्य वृत्तिरूपत्वं तु 'धाड्मात्रं न तु तच्च चित्तस्थिते' ( १५८ ) रित्यागामिसूत्रे वक्ष्यामः । अविवेकनाशेऽपि जीवन्मुक्तस्य दुःखभोगदर्शनाच्च । अतः साक्षादेवाविवेको बन्धकारणं प्राङ्मोक्तः ।

ननु भोग्यभोक्तृभावनियामकत्वेन कलुषस्यानादिस्वस्वामिभावस्य कर्मादीनां वा संयोगहेतुत्वमस्तु, किमित्यविवेकोऽपि संयोगहेतुरित्यत इति चेत् ।

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान् गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदमद्योनिजन्मसु ॥

इति गीताया ( अ० १३ श्लो० २१ ) सङ्गाख्याभिमानस्य संयोगहेतुत्वस्मरणान्, वक्ष्यमाणादिवाच्ययुक्तिभ्यश्च, अन्यथा हानतो मोक्षस्य श्रुतिस्मृतिसिद्धस्यानुपपत्तेश्च ।

अथैवमपि स्वोपाधिकर्मादिकमपि संयोगकारणं भवति, तद्विहाय कथमविवेक एव केवलं तत्र कारणमुच्यते इति ?

उच्यते । अविवेकापेक्षया कर्मादीनामिव परम्परयैव पुरुषसम्बन्धः । तथाऽविवेक एव पुरुषेण साक्षाच्छेत्तुं शक्यते । कर्मादीनां त्वविवेकाख्यहेतुच्छेदद्वारैवेत्याशयेनाऽविवेक एव मुख्यतः संयोगहेतुतयोक्त इति ।

अयं चाऽविवेकोऽगृहीतासंसर्गकमुभयज्ञानमविद्यास्थलाभिषिक्त एव विवक्षितः । 'बन्धो विपर्ययात्' ( सू. ३२४ ), 'विपर्ययभेदा पञ्चे' ( सू. ३२७ ) त्यागामिसूत्रद्वयात् 'तस्य हेतुविवेचे' ( ३२४ ) ति योगसूत्रेऽप्यविद्याया एव पञ्चपर्वाया बुद्धिपुरुषसंयोगहेतुतावचनाच्चान्यथाख्यातयनभ्युपगममात्र एव योगतोऽत्र विशेषोचित्यात् । न

पुनरविशेषोऽऽत्राभावमात्रं विशेषप्रागभावो वा, मुक्तस्यापि बन्धापत्तेः, जीवन्मुक्तस्यापि भाविविशेषव्यक्तिप्रागभावेन धर्माधर्मोत्पत्तिद्वारा पुनरन्वयप्रसङ्गाच्च, तथाऽऽगामिसूत्रस्य ( १।५६ ) ध्वान्तदृष्टान्तानुपपत्तेश्च, अभावस्य ध्वान्तवदावरकत्वाऽऽसम्भवात्, तथा वृद्धिहासाद्यप्यविशेषस्य श्रूयमाणौ नोपपद्येयातामिति ।

अस्मन्मते च चासनारूपस्यैवाविशेषस्य संयोगाद्यजन्महेतुतया तमोवशापरकत्ववृद्धिहासादिकमञ्जसैवोपपद्यते । 'तस्य हेतुरविशेषेति' पातञ्जलसूत्रे ( २।२४ ) च माध्यकारैरविद्याशब्देनाविद्यार्थोक्तं व्याख्यातम् ।

ज्ञानस्य संयोगोत्तरकालोन्वयेन संयोगाजनकत्वादिति । अपि च 'पुरुष प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते' ( गी १३।२१ ) इत्यादियात्र्येष्वऽभिमानाद्यसंयोगस्यैव प्रकृतिस्थताद्यसंयोगहेतुतायगम्यते ।

अत एव चाऽविद्या, नाभावोऽपि तु विद्याविरोधि ज्ञानान्तरमिति योगभाष्ये व्यामदेवैः प्रयत्नेनाग्रहृतम् । तस्मादविशेषाविद्ययोस्तुल्ययोगक्षेमनयाऽविशेषस्यापि ज्ञानविशेषत्वमिति सिद्धम् ।

अयं चाऽविशेषाद्विद्या संयोगाद्यजन्महेतुः, स्वाप्ताद्धर्माधर्मोत्पत्तिद्वारा रागादिदृष्टद्वारा च भवति । 'सति मूले तद्विपाक' ( द्वि १३ ) इति योगसूत्रात् । 'कर्तास्मीति नियद्गते'—इति स्मृतेः, 'योऽन्तराजन्मादर्शना' ( ३।१।२५ ) इति न्यायसूत्राच्च ।

तदुक्तं मोक्षधर्मोऽपि—

ज्ञानेन्द्रियाणीन्द्रियार्थान् नोपसर्पन्त्यतर्पुलम् ।

हीनश्च करणं देही न देहं पुनरर्हति ॥

( शा. प २१३।२१ )

तस्मात् तर्पन्मकारागाद् बीजाज्जायन्ति जन्तवः ॥

( शा २१३।१० ) इति ।

'रागन्त्यपिशेषकार्य' इति योगसूत्रान्यामप्येतत् प्रत्येतद्वयम्, समानतन्त्रन्यायात् । तच्च सूत्रद्वयं—'ह्येतामूलं धर्मोदायः, सति मूले ऋद्धिपाको जन्तव्युत्पत्तिः' ( योग सू २।१२-१३ ) इति । ह्येतामूलं विद्यादिपञ्चकमिति ( योग सू ५।३ ) ।

अविशेषस्य बन्धजनने द्वारजानं च विण्डीष्टयेऽवर्गीकृत्यायामुक्तम्—

अनात्मन्यात्मविज्ञानं तस्माद् दुःख तथेतरत् ।  
 रागद्वेषादयो दोषाः सर्वे भ्रान्तिनिबन्धनाः ॥  
 कार्यो ह्यस्य भवेदोषः पुण्यापुण्यमिति श्रुतिः ।  
 तदोषादेव सर्वेषां सर्वदेहसमुद्भवः ॥

( कृ पु २१२० ) इति ।

एतदेव न्याये सूत्रितम् । 'दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्त-  
 रोत्तरापाये तदनन्तरापायादपवर्ग' इति ( न्या सू १।१।२ ) । तदेवं  
 संयोगात्पुण्यजन्मद्वारा बन्धात्पुण्यहेयस्य मूलकारणमविवेक इति हेयहेतु-  
 प्रतिपादित ॥ ५५ ॥

इत पर क्रमप्राप्तं हानोपायव्यूहमतिविस्तरेणाशास्त्रसमाप्ति प्रति-  
 पादयति । अन्तरान्तरा चोक्तव्यूहानपि विस्तारयिष्यति ।

नियतकारणात्तदुच्छित्तिर्ध्वान्तवत् ॥ ५६ ॥

शुक्तिरजतादिस्यले लोकसिद्धं यन्नियतकारणं विवेकसाक्षात्का-  
 रस्तस्मात् तस्याविवेकस्योच्छित्तिर्भवति, ध्वान्तवत् । यथा ध्वान्त-  
 मालोकादेव नियतकारणाद्भ्रमति नोपायान्तरेण, तथैवाऽविवेकोऽपि  
 विवेकादेव नश्यति, न तु कर्मादिभ्यः साक्षादित्यर्थः । तदेतदुक्त योग-  
 सूत्रेण—'विवेकख्यातिरविष्टया हानोपाय' ( द्वि पा २६ ) इति ।  
 कर्मादीनि तु ज्ञानस्यैव साधनानि । 'योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिक्षये ज्ञान  
 दीप्तिराविवेकव्याप्ते' ( द्वि पा २८ ) इति योगसूत्रेण सत्त्वशुद्धिद्वारा  
 ज्ञान एव योगाङ्गान्तर्गतसर्वकर्मणां साधनत्वावधारणादिति ।

प्राचीनास्तु वेदान्तिनो मोक्षेऽपि कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वमाहुः ।

विद्यां चापिद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह ।

अपिघया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते ॥

( ईशा मं १२ )

इति श्रुतौ, 'सहकारित्वेन चे'ति ( अ. ३ पा ४ सू ३३ ) वेदा-  
 न्तसूत्रे चाङ्गाङ्गिभावेन ज्ञानकर्मणोः सहकारित्वावधारणात् ।

ज्ञानिनाऽज्ञानिना वापि यावदेहस्य धारणम् ।

तावद्वर्णाश्रमप्रोक्तं कर्तव्यं कर्म मुक्तये ॥

इत्यादिस्मृतेश्च । 'उपमर्दं चे'ति ( अ. ३पा ४सू-१६ ) वेदान्त सूत्रेण तु कर्मत्यागो योगरूढस्य न्यायप्राप्तोऽनूद्यत एव, ज्ञानस्य मुख्यतो मोक्षहेतुत्वं व्यवस्थापयितुम् । यदि हि विक्षेपकत्वात् कर्म, ज्ञानाभ्यासस्य विरोधि भवेत् तदा 'गुणलोपे न गुणिन' इति न्यायेन प्रधानरक्षार्थमहभूत कर्मैव त्यास्यं जडभरतादिवदित्याशयादिति । तेषां मते ऽपि विक्षेपरूढारता विनाऽविवेकनाशकत्वं कर्मणो नैव सिध्यतीति न तद्विरोधः ।

अत्र सूत्रे ध्वान्तस्यालोकनाशयत्यवचनात् तमोऽपि द्रव्यमेव, न त्वालोकाऽभाय । अस्तति बाधके नीलं तम इत्यादिप्रत्ययाना ध्रम त्यानीन्वित्यात् । नच फलुत्तेनैवोपपत्तावतिरिक्तकल्पनागौरवमेव बाधकमिति वाच्यम् । एवञ्च सति विज्ञानमात्रेणैव इन्द्रियान् सर्वव्यवहारोपपत्तावतिरिक्तकल्पनागौरवेण यावत्प्रतीतेरपि बाधापत्तेः । तस्मादत्र प्रामाणिकत्वाद् गौरवं न दोषायति ।

ननु विवेकज्ञानं विनाप्यविवेकाद्यज्ञानप्यनीना स्व स्वतृतीयक्षणेऽवश्यं विनाशाज्ज्ञानस्य तत्राशकत्वं किमर्थमिष्यत इति चेत् ? अविवेकशब्देन तद्भासनाया एव पूर्वसूत्रे ( १।५५ ) व्याख्यातत्वात् । अनागतावस्थस्याविवेकस्यास्मन्मते नाशसम्भवाच्चेति ॥ ५६ ॥

ननु प्रकृतिपुरुषाविवेक एव चेत्यं संयोगद्वारा बाधहेतुमनयोर्विवेक एव च मोक्षहेतुस्तर्हि द्वेहाद्यभिमाननस्त्वेऽपि मोक्ष स्यात् । तद्य ध्रुतिस्मृतिन्यायविरुद्धमिति तत्राह—

प्रधानाविवेकादन्याविवेकस्य तद्दाने हानम् ॥ ५७ ॥

पुरुषे प्रधानाविवेकान् कारणाद्योऽन्याविवेको बुध्याद्यविवेको जायते कार्याविवेकस्य पार्यतयानादिकारणाविवेकमूलकत्वात्, तस्य प्रधानाविवेकदाने नश्यत्यस्य हानमित्यर्थः । यथा शरीरादाग्निविहितः शरीरकार्येषु रूपादिव्यविवेको न सम्भवति, तथा पृथस्य त्यादिधर्मैः प्रधानात् पुरुषे विहितः तत्कार्येषु परिणामादिधर्मेषु पुरुषादिव्यभिमानो नोत्पत्तुमुत्सद्दने तुन्यन्यायात्, कारणनाशाद्येति भाष । तदेतन्ममयते—

विश्राधारपटन्यागे त्यक्तं तस्य हि चित्रकम् ।

प्रकृतेरिदमे चेत्यं प्यापिनां के स्मरादयः ॥ इति ।

विरमो विरामस्त्यागः । आदिशब्देन द्रव्यरूपा अपि विकारा  
ग्राह्या इति । यच्च बुद्धिपुरुषविवेकादेव मोक्ष इत्यपि क्वचिदुच्यते,  
तत्र स्थूलसूक्ष्मबुद्धिग्रहणात् प्रकृतेरपि ग्रहणम् । अन्यथा बुद्धिविवे-  
केऽपि प्रकृत्यभिमानसम्भवादिति ।

ननु बुद्ध्याद्यभिमानातिरिक्ते प्रकृत्यऽभिमाने किं प्रमाणमहमज्ञ  
इत्याद्यखिलाभिमानानां बुद्ध्यादिविषयत्वेनैवोपपत्तेरिति चेन्न ।

मृत्वा मृत्वा पुनः सृष्टौ स्वर्गा स्या मा च नारकी ॥

इत्याद्यभिमानाना प्रधानविषयत्वं विनानुपपत्तेः, अतीतानां बुद्ध्या-  
द्यखिलकार्याणां पुन सृष्ट्यभावात् । प्रधानस्य त्विदमेव प्रलयानन्तरं  
जन्म यद्बुद्ध्यादिरूपैरुपरिणामत्यागेनापरबुद्ध्यादिरूपतया परिणम-  
नमिति ।

न चात्मनि जन्मादिज्ञानमभिमान एव न भवति, पुरुषस्यापि  
लिङ्गशरीरसंयोगवियोगरूपयोर्जन्ममरणयोः पारमार्थिकत्वादिति चा-  
च्यम् ।

‘न जायते म्रियते वा कदाचिन्नाय भूत्वा भविता वा न भूयः’ ।  
(भगवद्गीता द्वि २०) इत्यादिवान्यैर्जन्मादिप्रतिषेधेनोत्पत्तिविनाशा-  
भिमानरूपस्यात्मनि जन्मादिज्ञानस्य सिद्धेरप्रसक्तस्य प्रतिषेधायोगात् ।

किञ्च बुद्ध्यादिषु पुरुषाणामभिमानोऽनादिर्वक्तुं न शक्यते, बुद्ध्या-  
दीनां कार्यत्वात् । अतः कार्येष्वभिमानव्यवस्थार्थं नियामकाकाङ्क्षायां  
कारणाभिमान एव नियामकतया सिद्ध्यति, लोके दृष्टत्वात्, कल्पना-  
याश्च दृष्टानुसारित्वात् । यथा लोके दृष्टः क्षेत्राभिमानात् क्षेत्रजन्य-  
धान्यादिष्वभिमान, सुवर्णाभिमानाश्च तज्जन्यकटकदिष्वभिमानः,  
तयोर्निवृत्त्या च तयोर्निवृत्तिरिति प्रधानाभिमानतद्वासनयोश्च र्वाजा-  
ङ्कुरवदनादित्वात् तदभिमाने नियामकान्तरापेक्षेति ॥ ५७ ॥

एवं प्रतिपादिते चतुर्व्यूहे पुनरियमाशङ्का । ननु पुरुषे चेद्  
यन्मोक्षोऽयं विवेकाऽविवेकी स्वीकृतौ, तर्हि नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्येति  
( ११९ ) स्वोक्तिविरोधः । तथा च,—

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥

( मां का २३२ )

इत्यादिश्रुतिविरोधश्चेति । ता परिहरति—

बाह्यात्रं न तु तत्र चित्तस्थितेः ॥ ५८ ॥

बन्धादीनां सर्वेषां चित्त एवावस्थानात् तत् पुरुषे बाह्यात्रं सर्वं स्फटिकलौहित्यवत् प्रतिबिम्बमात्रत्वात् न तु तत्रं तस्य माय । अनारोपितं अपालीहित्यवदित्यर्थं । अतो नोक्तविरोध इति भाव । 'स समान सद्गुणो लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव लेलायतीव' (१८ अ ४ गं ३७) त्यादिश्रुतयस्त्वत्र प्रमाणम् । पुरुष समानो लोकयोरेकरूप । इयदाध्याम्या नानारूपत्वस्योपाधिकत्वमुक्तम् । यथा चोक्तम्—

बन्धामौक्षीं मुखं दुःखं मोहापत्तिश्च मायया ।

स्वप्ने यथात्मनः ख्यातिः संसृतिर्न तु वास्तवी ॥ इति ॥

मायया मायाद्यप्रकृत्योपाधिकीत्यर्थं ।

नन्वेवं तुच्छस्य बन्धस्य दानं कथं पुरुषार्थं ? यान्यधर्माभ्यामपि विवेकविवेकान्ध्यामन्यस्य बन्धमोक्षस्वीकारे कर्मादिभिरपि नाप्यवश्येति चेदत्रोक्तप्राप्यमपि पुनः प्रपन्न्यते ।

यद्यपि दुःखयोगरूपो बन्धो घृत्तिरूपौ च विवेकाविवेकौ चित्तस्यैव, तथापि पुरुषे दुःखप्रतिबिम्ब एव भोग इत्यवस्तुत्वेऽपि तद्दानं पुरुषार्थं, दुःखं मा भुञ्जीयेति प्रार्थनात् । एवं यस्मै पुरुषाय प्रवृत्तिरविवेकेनात्मानं दर्शितवती तद्दामनाप्रदानं तमेव सयोगहाता यथाति नान्यम् । तथा यस्मै विवेकेनात्मानं दर्शितवती तमेव स्रिययोगहाता मोक्षयति, वासनोच्छेदादिति व्यवस्थापि घटन इति । कर्मादिभिर्यन्धाम्युपगमे त्वेयं ध्ययस्या न घटते । कर्मादीनां साक्षिमास्यत्याभावेन साक्षान् पुरुषेऽत्र प्रतिबिम्बनादिति ॥ ५८ ॥

ननु बन्धादिकं चेत् पुरुषे बाह्यात्रं तर्हि धयणेन युक्त्या वा तस्य बाधो भवन्, किमर्थं श्रुतिस्मृत्योः साक्षात्कारपर्यन्तं विवेकज्ञानमुपदिश्यते मोक्षहेतुतयेति, न प्राह—

युक्तिनोऽपि न बाध्यते दिष्टाद्बुद्धयदपरोक्षान्नहते ॥ ५९ ॥

युक्तिर्भननम् । अपिदाह्य धयणमनुष्यार्थं । बाह्यात्रमपि पुरुषस्य बन्धादिषु धयणमननमात्रेण न बाध्यते साक्षात्कारं विना । यथा दिष्टमूढस्य जास्य बाह्यात्रमपि दिग्दर्शित्वं धयणयुक्तिभ्यां न बाध्यते साक्षात्कारं विनैत्यर्थः । घटने चेदमेव बाध्यस्य यत् पुरुषे

यन्धादिवृद्धिनिवृत्तिर्न त्वभावसाक्षात्कारः, श्रवणादिना तदुत्पत्ति-  
सम्भावनाया अप्यभावादिति ।

अथवेत्थं व्याख्येयम् । ननु नियतकारणात् तदुच्छित्तिरित्यनेन  
( १।५६ ) विवेकज्ञानमविवेकोच्छेदरुमुक्तम्, तज्ज्ञानं किं श्रवणादि-  
साधारणमुतास्ति कश्चिद्विशेष इत्याकाङ्क्षायामाह युक्तोऽपीत्यादि-  
सूत्रम् । अविवेको युक्तित् श्रवणतश्च न बाध्यते नोच्छिद्यते,  
विवेकापरोक्षं चिन्ता दिङ्मोहवदित्यर्थः । साक्षात्कारभ्रमे साक्षात्कार-  
विशेषदर्शनस्यैव विरोधित्वादिति ॥ ५९ ॥

नदेव विवेकसाक्षात्कारान्मोक्ष प्रतिपाद्य इतः परं विवेकः प्रति-  
पादनीयः । तत्रादौ प्रकृतिपुरुषादीनां विवेकेन सिद्धौ प्रमाणान्यु-  
पन्यस्यन्ते—

अचाञ्जुपाणामनुमानेन बोधो धूमादिभिरिव बह्वेः ॥ ६० ॥

अचाञ्जुपाणामप्रत्यक्षाणाम् । केचित् तावत् पदार्थाः स्थूलभूतत-  
त्कार्यदेहादयः प्रत्यक्षसिद्धा एव । प्रत्यक्षेणासिद्धानां प्रकृतिपुरुषादीनां  
मनुमानेन प्रमाणेन बोधः पुरुषनिष्ठफलसिद्धिर्भवति । यथा धूमादि-  
भिर्जनितेनानुमानेन बह्वेः सिद्धिरित्यर्थः । अनुमानाऽसिद्धमप्यागमात्  
सिद्ध्यतीत्यपि बोध्यम् । अस्य शास्त्रस्यानुमानप्राधान्यात् तु केवलानु-  
मानस्य मुख्यतयैरोपन्यासो न त्वागमस्यानपेक्षेति । तथा च कारिका—

सामान्यतस्तु दृष्टादतीन्द्रियाणां प्रतीतिरनुमानात् ।

तस्मादपि चाऽभिद्धं परोक्षमाप्तागमात् सिद्धम् ॥

इति ( ईश्वरकृष्णोक्ता का ६ ) ॥ अनेन च सूत्रेणैव मननशास्त्र-  
मित्यवगम्यते ॥ ६० ॥

उक्तप्रमाणैः साध्यस्य विवेकस्य प्रतियोग्यनुयोगिपदार्थानां सङ्ग-  
हसूत्रं वक्ष्यमाणाऽनुमानोपयोगिकार्यकारणभावमपि प्रदर्शयति—

सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महान् महतो  
ऽहङ्कारोऽहङ्कारात्पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं, तन्मात्रे-  
भ्यः स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिर्गणः ॥ ६१ ॥

सत्त्वादीनि द्रव्याणि न वैशेषिका गुणा संयोगविभागवत्त्वात् ।  
लघुत्वचलत्वगुरुत्वादिधर्मकत्वाच्च । तेष्वत्र शास्त्रे श्रुत्यादौ च

१ सत्त्वं तदुत्पत्तौ न विद्यते इत्युक्तम् च न च रजः ।

सत्त्वरजकमेव तमः प्रदीपवत्त्वार्यतो वृत्तिः ॥ ( सा का. १३ )

गुणशब्द पुरुषोपकरणत्वात् पुरुषपशुबन्धकप्रिगुणात्मकमद्वदादि-  
रज्जुनिर्मातृत्वाच्च प्रयुज्यते । तेषां सत्त्वादिद्रव्याणां या साम्यावस्थाऽ-  
न्यूनानतिरिक्तावस्था न्यूनाधिकभावेनासद्वतावस्थेति यावत् ।  
अकार्यावस्थेति निरुक्तम् । अकार्याऽवस्थोपलक्षितं गुणसामान्य  
प्रकृतिरित्यर्थः । यथाशुने घैपम्यावस्थाया प्रकृतिनाशप्रसङ्गात् ।

सत्त्वं रजस्तम इति एषैव प्रकृतिः मदा ।

एषैव संसृतिर्जन्तोरस्याः पारं परं पदम् ॥

इत्यादिस्मृतिभिर्गुणमात्रस्यैव प्रकृतिरत्रचक्षाद्य । सत्त्वादीना-  
मनुगमाय सामान्येति । पुरुषव्यायर्त्तनाय गुणेति । मद्ददादिभ्यायर्त्त-  
नाय चोपलक्षितान्तमिति । मद्ददादयोऽपि हि कार्यसत्त्वादिरूपा  
पुरुषोपकरणतया गुणाश्च मन्वन्तीति । तदत्र प्रकृते स्वरूपमेवोक्तम् ।  
अस्या विशेषस्तु पश्चाद्दृश्यते ।

प्रकृते कार्यं महान् महत्तत्त्वम् । महदादीना स्वरूपं विशेषथ  
यक्ष्यते । महत्तश्च कार्यमद्वद्दत्तं अद्वद्दत्तस्य कार्यद्वयं, तन्मात्रापसु-  
मयमिन्द्रियं च । तत्रोभयमिन्द्रियं यत्ताप्यन्तरभेदेनैकादशाधिधम् ।  
तन्मात्राणां कार्याणि पञ्च स्थूलभूतानि । स्थूलशब्दात् तन्मात्राणां  
सूक्ष्मभूतत्वमभ्युपगमम् । पुरुषस्तु कार्यकारणविच्छेदण इति ।  
इत्येवं पञ्चविंशतिर्गणः पदार्थव्यूहः । एतदतिरिक्तः पदार्थो नाम्नी-  
त्यर्थः । अथवा सत्त्वादीनां प्रत्येकद्रव्यकदाचित् गणशब्धो यक्तिः ।

अथ च पञ्चविंशतिको गणो द्रव्यरूप एव । धर्मधर्म्यभेदात्तु  
गुणधर्मसामान्यादीनामत्रैवान्तर्भावः । एतदतिरिक्तपदार्थमत्रे हि  
ततोऽपि पुरुषस्य विवेकव्यतया तदसद्दृश्यूनतापद्येत् । एतेन साङ्ग्या  
नामनियतपदार्थाभ्युपगम इति मूढप्रलप उपेक्षणीयः । दिक्पाली  
घाक्राशमेव 'दिक्पालायाक्राशादिव्य' ( २१२ ) इत्यागामिन्प्रात् ।

एत एव पदार्था परस्परप्रवेशावशेषाभ्या क्वचिन् तन्ने एकमेव,  
क्वचित्सु\* पट्, क्वचिन्\* षोडश, क्वचिन् सद्गुणान्तरेत्पुर्पादिदयन्ते ।  
विशेषस्तु सांख्यस्यैधर्म्यमात्र इति मन्तव्यम् । तथा चोक्तं भाग्यते -

एकस्मिन्नपि दृश्यन्ते प्रविष्टान्तराणि च ।

पूर्वस्मिन् वा परस्मिन् वा तत्रे तत्रानि मरुतः ॥

( भा ११०७८ ) ।

१ अत्र एक 'दिक् सांख्यिक' श्रुतेन विग्रहः ।

२ वैतेषिण्ये ।

३ न्यायतये ।



इति नानाप्रसङ्गानं तत्त्वानाम् ऋषिभिः कृतम् ।

सर्वं न्याय्यं युक्तिमत्त्वाद्बिदुषा किमशोभनम् ॥

( भा. ११२२१२५ ) इति ॥

एते च पदार्था श्रुतिष्वपि गणिता । यथा गर्भोपनिषदि—‘अष्टौ प्रकृतय षोडश विकारा’ (३) इति । प्रश्नोपनिषदि च—‘पृथिवी च पृथिवीमात्रा चे’ ( ४८ ) त्यादिना । एवं मैत्रेयोपनिषदादिष्वपि । अष्टौ च प्रकृतय कारिकया व्याख्याताः—

मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

षोडशस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ॥

( सां का ३ ) इति ॥

एकमेवाद्वितीयं तत्त्वमिति श्रुतिस्मृतिप्रवादस्तु सर्वतत्त्वानां पुरुषे विलापनेन शक्तिशक्तिमदभेदेनेत्यधिरोधः । लयस्तु सूक्ष्मीभावेनावस्थानं न तु नाश इति । तदुक्तम्—

आसीञ्ज्ञानमयोऽप्यर्थ एरुमेवाविकल्पितम् ॥

अविकल्पितमविभक्तम् । एतच्च ब्रह्मर्मासाभाष्ये ( १११४-५ ) ऽद्वैतप्रसङ्गतो विस्तरेणोपपादितम् ।

विशेषस्तद्य यत्, सेश्वरवादेऽन्यतत्त्वानां तत्रैवाऽविभागाद् ईश्वरचैतन्यमैवैकं तत्त्वम् । निरीश्वरवादे तु त्रिवेणिकदन्योन्याऽविभक्ततयैकस्मिन् कूटस्थे तेजोमण्डलवदादित्यमण्डले प्रकृत्याख्य-सूक्ष्मावस्थाया महदादेरविभागादाःमैवैकं तत्त्वमिति । तथाच वक्ष्यति— ‘नाऽद्वैतश्रुतिविरोधो जातिपरत्वादिति’ ( ११५४ ) ॥ ६१ ॥

एतेषु पदार्थेष्वचाश्रुपाणामनुमानेन बोधं प्रतिपादयति सूत्रजातेन—

स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य ॥ ६२ ॥

बोध इत्यनुवर्तते ( १६० सूत्रत. ) । स्थूलं तावच्चाश्रुपमेव । तच्च तन्मात्रकार्यतयोक्तम् । ततः स्थूलभूतात् कार्यात् तत्कारणतया तन्मात्रानुमानेन स्थूलविवेकतो बोध इत्यर्थः । आकाशसाधारण्याय स्थूलत्वमत्र बाह्येन्द्रियग्राह्यगुणकत्वं, शान्तादिविशेषवत्त्वं वा । तन्मात्राणि च यज्जातीयेषु शान्तादिविशेषत्रयं न तिष्ठति तज्जातीयाना शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानामाधारभूतानि सूक्ष्मद्रव्याणि स्थूलानाम-विशेषाः,—

तस्मिंस्तस्मिंस्तु तन्मात्रास्तेन तन्मात्रता स्मृता ।

न शान्ता नापि घोरस्ते न मूढाश्चापिशेषिणः ॥

( वि. पु. १।२।४३ )

इति विष्णुपुराणादिभ्यः । अस्यायमर्थः । तेषु तेषु भूतेषु तन्मात्रास्तिष्ठन्तीति कृत्वा धर्मधर्म्यभेदाद् द्रव्याणामपि तन्मात्रता स्मृता । ते च पदार्थाः शान्तघोरमूढाण्यै स्थूलगतशब्दादिविशेष शून्या, एकरूपत्वात् । तथा च शान्तादिविशेषशून्यशब्दादिमत्त्वमेव भूतानां शब्दादितन्मात्रत्वमित्याशयः । अतोऽविशेषिणोऽविशेषसंज्ञिता इति । शान्तं सुखात्मकं, घोरं दुःखात्मकं, मूढं मोहात्मकम् । तन्मात्राणि च देवादिमात्रभोग्यत्वेन केवलं सुखात्मकान्येव, सुखाधिक्यादिति ।

अत्रेदमनुमानम् अपकर्षकाष्ठापन्नानि स्थूलभूतानि स्वविशेषगुणघट्टद्रव्योपादानकानि स्थूलत्वाद्, घटपटादिवदिति । अत्रानवस्थापरत्या सूक्ष्ममादायैव साध्यं पर्यवस्यति । अनुकूलतर्कश्चात्र कारणगुणक्रमेण कार्यगुणोत्पत्तेर्बाधक्यतिरेकेणाऽपरिहार्यत्वम्, श्रुतिस्मृतयधेति । प्रकृतेः शब्दस्पर्शादिमत्त्वे तु बाधकमस्ति—

शब्दस्पर्शविहीनं तद्रूपादिभिरसंयुतम् ।

त्रिगुणं तज्जगद्योनिरनादिप्रभवाप्ययम् ॥

( वि. पु. १।२।२० २१ )

इति विष्णुपुराणादिवाक्यजातम् । शुद्धबद्धकारयोश्च शब्दस्पर्शादिमत्त्वे भूतकारणत्वश्रुतिस्मृतय एव बाधिका मन्ति । घातोन्द्रियप्राह्यजातीयविशेषगुणवत्त्वस्यैव भूतलक्षणत्वेन तयोरपि भूतत्यापत्या स्वस्य स्वकारणत्वानुपपत्तेरिति ।

नन्वेवं कारणद्रव्येषु रूपाद्यमाये तन्मात्ररूपादेः किं कारणमिति चेत्, स्वकारणद्रव्याणां न्यूनानधिकमात्रेणान्योऽन्यं संयोगविशेष एव । हृदिद्रादीनां संयोगस्य तदुभयारब्धद्रव्ये रत्नरूपादिहेतुरत्यदंशानात् । हृष्टानुसारं न्याययद्देतुसंयोगानामेव रूपादिहेतुरत्यगम्भये ताविकाणां परमाणुषु रूपरूपनं तु हेयम् । न जार्तीयकारणगुणभ्येव कार्यगुणरम्भतेति तु तेषामपि न नियमः । इत्यन्तरेणुमद्वत्त्वाद्यवयवपरत्वादेरेव तैरपि हेतुत्वान्युपमादिति दिक् ।

इन्द्रियानुमानघाताशानुमानवद्दर्शनवचनादिभिः प्रत्यक्षाभिमूर्तिभिरप्येति तदत्र मोक्षम् । तत्त्वान्तरेण तस्यान्तरानुमानानामेव प्रकृत्यादिति न न्यूनता । तन्मात्राणां चोत्पत्तां योगमायोक्तप्रविधेय

प्राह्या । यथा अहङ्कारच्छब्दतन्मात्रम् । ततश्चाऽहङ्कारसद्वृत्तच्छब्द-  
तन्मात्राच्छब्दस्पर्शगुणकं स्पर्शतन्मात्रम् । एव क्रमेणैकैकगुणवृद्ध्या  
तन्मात्राण्युत्पद्यन्त, इति । या तु—

आकाशस्तु विकुर्वाणः स्पर्शमात्रं ससर्ज ह ।

बलवानभवद्वायुस्ततः स्पर्शो गुणो मत्तः ॥

( वि पु १।२।३८ )

इत्यादिना विष्णुपुराणे स्पर्शादितन्मात्रसृष्टिराकाशादिस्थूलभूत-  
चतुष्टयादुक्ता । सा भूतरूपेण परिणमनरूपैव मन्तव्या । आकाशादीनि  
जलान्तानि हि स्थूलभूतानि स्वस्थोत्तरभूतरूपेण स्वानुगततन्मात्रा-  
स्योपष्टम्भत परिणमयन्तीति ॥ ६२ ॥

बाह्याभ्यन्तराभ्यां तैश्चाहङ्कारस्य ॥ ६३ ॥

बाह्याभ्यन्तराभ्यामिन्द्रियाभ्यां तै पञ्चतन्मात्रैश्च कार्येस्तरकारण-  
तयाऽहङ्कारस्यानुमानेन बोध इत्यर्थः । अहङ्कारश्चाभिमानवृत्तिक्रमन्त-  
करणद्रव्यं, न त्वभिमानमात्रम् द्रव्यस्यैव लोके द्रव्योपादानत्वदर्शनात्,  
सुषुप्त्यादावहङ्कारवृत्तिनाशेन भूतनाशप्रसङ्गाद्वासनाश्रयत्वेनैवाह-  
ङ्काराद्यद्रव्यसिद्धेश्चेति । अत्रेत्यमनुमानम्—तन्मात्रेन्द्रियाण्यभिमान-  
वद्द्रव्योपादानकानि अभिमानकार्यद्रव्यत्वात्, यत्रैवं तत्रैवम् यथा  
पुरुषादिरिति ।

नन्वभिमानवद्द्रव्यमेवासिद्धमिति चेद्, अहं गौर इत्यादिवृत्त्यु-  
पादनतया चक्षुरादिवत् तत्सिद्धे । अनेन चानुमानेन मन आयतिरेक-  
मात्रस्य तत्कारणतया प्रसाध्यत्वात् । अत्र चायमनुकूलस्तरु ।  
'बहुस्यां प्रजायेय' (छा. उ ६।२।३) इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यस्तावद् भूता-  
दिसृष्टेरभिमानपूर्वकत्वाद् बुद्धिवृत्तिपूर्वकस्यै कारणतयाभिमान-  
सिद्धः । तत्र चैकार्थसमवायप्रत्यासत्त्येवाभिमानस्य सृष्टिहेतुत्व  
लाघवात् कल्प्यत इति ।

नन्वेवं कुलालाहङ्कारम्यापि घटोपादानत्वापत्त्या कुलालमुक्तौ  
तदन्त करणनाशे तस्मिन्निघटनाशः स्यात्, न चैतद्युक्तम्, पुरुषा-  
न्तरेण स एवायं घट इति प्रत्यभिज्ञायमानत्वादिति । मैवम् । मुक्त-  
पुरुषभोगहेतुपरिणामस्यैव तदन्त करणमोक्षोत्तरमुच्छेदात्, न तु  
परिणामसामान्यस्यान्त करणस्वरूपस्यैवोच्छेद । 'कृतार्थे प्रति

नष्टमप्यनष्ट तदन्यसाधारणत्वा ( द्वि पा २२ ) दितियोगसूत्रे मुक्त-  
पुरुषोपकरणस्याप्यन्यपुरुषपर्यंसाधकत्वसिद्धेरिति । अथवा घटादि-  
त्सपि हिरण्यगर्भादङ्कार एव कारणमस्तु, न कुलालाद्यदङ्कारस्तथापि  
सामान्यव्याप्तिं न व्यभिचारः । समष्टिपुरुषाद्युपादानिकैव द्वि सृष्टि  
पुराणादिषु साहचर्ययोगयोश्च प्रतिपाद्यते, न तु तदशक्यष्टिपुरुषाद्यु-  
पादानिका । यथा महापृथिव्या एव स्यात्परजङ्गमाद्युपादानत्व न तु  
पृथिव्यंशलोष्टाद्वैरिति ॥ ६३ ॥

तेनान्तःकरणस्य ॥ ६४ ॥

तेनाहङ्कारेण कार्येण तत्कारणतया मुप्यस्यान्त करणस्य महदादय-  
बुद्धेरनुमानेन बोध इत्यर्थः । अत्राप्ययं प्रयोग-अहङ्कारद्रव्यं निश्चय  
वृत्तिमद्द्रव्योपादानकम् निश्चयकार्यद्रव्यत्वात्, यन्मैवं तस्यैवम् यथा  
पुरुषादिरिति ।

अत्राप्ययं तर्कः । सर्वोऽपि लोकः पदार्थमादौ स्वरूपतो निश्चित्य  
पश्चाद्भिमन्यते अयमहं मयेद् कर्त्तव्यमित्यादिरूपेणेति सायत्  
सिद्धमेव । तत्राहङ्कारद्रव्यकारणात्साहाय्या वृत्त्यो कार्यकारणभावेन  
तदाध्ययोरेव कार्यकारणभावो लाघवात् कल्प्यते । कारणस्य वृत्ति  
लाभेन कार्यवृत्तिलाभस्यैतिसर्गिकत्वादिति । श्रुतावपि 'स ईशाञ्जयेः  
( वृ १।४।२ ) तदक्षते ( छा उ ६।२।३ ) त्यादौ सर्गाद्यत्पगयुद्धित एव  
तदितरापिल्लसृष्टिरत्यगम्यते इति ।

यद्यप्येकमेवान्त करणं वृत्तिभेदेन त्रिषिधं लाघवात् ।

गुणलोभे जायमाने महान् प्रादुर्भूय ह ।

मनो महांश्च विज्ञेय एकं तद्वृत्तिभेदतः ॥

इति लैहान् । 'पञ्चवृत्तिर्मनोयद् व्यपदिश्यते' ( २।४।१२ ) इति  
वेदान्तसूत्रेण प्राणवृष्टान्तत्रिषया मनसोऽपि वृत्तिमात्रभेदेन षड्व्य-  
सिद्धेः । अन्यथा निश्चयादिवृत्तिभिरपि भ्रमसंशयनिद्राप्रोधादिवृत्ति  
भिरपि स्वसमनहृषानन्तान्त करणापत्तेः । युद्धादिव्यव्ययस्थया मन  
धादिप्रयोगस्य पानञ्जलादिसर्गंदाग्नेष्युपपत्तेः । तथापि यदापर्यं  
स्त्रियायान्तरभेदमाधिरयाग्त करणत्रये प्रथमः कार्यकारणभावधोक्तः,  
योगोपयोगिधुतिस्मृतिपरिमायानुगात्वादिति मन्तव्यम्, तदुक्तं यदाष्टे-

अहमर्थोदयो योऽयं चित्तात्मा वेदनात्मकः ।  
 एतच्चित्तद्रुमस्यास्य बीजं विद्धि महामते ! ॥  
 एतस्मात् प्रथमोद्भिन्नादङ्कुरोऽभिनवाकृतिः ।  
 निश्चयात्मा निराकारो बुद्धिरित्यभिधीयते ॥  
 अस्य बुद्ध्यभिधानस्य याङ्कुरस्य प्रपीनता ।  
 सङ्कल्परूपिणी तस्याश्चित्त चेतोमनोऽभिधा ॥ इति ॥

अहमर्थोऽन्त करणसामान्यम् । अत्र वाच्ये बीजाङ्कुरन्यायेन परस्परैवान्त-करणवृद्धस्य वृत्तिमात्ररूपेण चित्ताद्याख्यावस्थाभेदाः क्रमिकान्निविधा परिणामा उक्ता इति । साङ्ख्यशास्त्रे च चिन्ता-वृत्तिकस्य चित्तस्य बुद्धावेवान्तर्भाव । अहङ्कारस्य चात्र वाक्ये बुद्धाद्यन्तर्भाव ॥ ६४ ॥

ततः प्रकृतः ॥ ६५ ॥

ततो महत्तत्त्वात् कार्यात् कारणतया प्रकृतेरनुमानेन बाध इत्यर्थः । अन्त करणसामान्यस्यापि कार्यत्वं तावदेकदा पञ्चेन्द्रिय ज्ञानानुत्पत्त्या मध्यमपरिमाणतया देहादिवदेव सिद्धम्, श्रुतिस्मृति-प्रामाण्याच्च । तस्य च प्रकृतिस्वयत्वेऽयं प्रयोग-सुखदुःखमोहधर्मिणी बुद्धि सुखदुःखमोहधर्मरुद्रव्यजन्या कार्यत्वे सति सुखदुःखमोहात्म-कत्वात्, कान्तादिवदिति । कारणगुणानुसारेणैव कार्यगुणौचित्यं चाद्यानुकूलस्तरकं, श्रुतिस्मृतयोऽपीति मन्तव्यम् ।

ननु विषयेषु सुखादिमत्त्वे प्रमाणं नास्ति, अहं सुखीत्याद्येषानु-भवात्, तत्कार्यं कान्तादिविषयो दृष्टान्त इति चेन्न । सुखाद्यात्मक-बुद्धिकार्यतया स्मत्सुखं चन्दनसुखमित्याद्यनुभवेन च विषयाणामपि सुखादिधर्मकत्वासिद्धे, श्रुतिस्मृतिप्रामाण्याच्च ।

किञ्च यस्यान्यन्यतिरेकौ सुखादिना सह दृश्येते तस्यैव-सुखाद्युपादानत्वं कल्प्यते । तस्य निमित्तत्वं परिकल्पयाम्यस्योपादा-नत्वरूपने कारणद्वयरूपनागौरवात् । अपि चान्योऽन्यसंवादेन प्रत्यभिज्ञया च विषयेषु सर्वपुरुषसाधारणस्थिरसुखसिद्धिः । तत्सुख-प्रदणायाम्मन्त्रये वृत्तिनियमादिकल्पनागौरवं च फलमुख्यवाच्य-दोषाद्यहम् । अन्यथा प्रत्यभिज्ञयाऽवयव्यसिद्धिप्रसहात् तत्कारणादि-कल्पनागौरवादिति । विषयेऽपि सुखादिकं च मार्कण्डेये प्रोक्तम्—

तत् मन्तु चेतस्यधरापि देहे ।

मुषानि दुःखानि च किं भूमात्र ॥ इति ॥

( मार्क ३७।३८ )

अहं सुखीत्यादिप्रत्ययस्तु, अहं धनीत्यादिप्रत्ययवत् स्वप्नामि  
भाराद्यन्मन्धन्ध्रिययश्च । तेषां प्रत्ययानां समजायसम्बन्धविषय  
कत्वध्रमनिरामार्थं तु सुखिदुःखिमूढेभ्यः पुरुषो विधिच्यते शास्त्रे-  
ष्विति । शब्दादिषु च सुखाद्यात्मनात्यवहार एकार्थसमवायात् ।  
अस्तु वा शब्दादिषु साक्षादेव सुखमुक्तप्रमाणेभ्यः, विषयगतसुखादेश्च  
बुद्धिमात्रप्राप्तत्वं फलत्रयात् । यत्तु विषयासम्प्रयोगकाले शान्तिमुक्तं  
सात्त्विकं सुखुपस्थादी व्यस्यते, तदेव बुद्धिधर्म आत्मसुखमुच्यते इति ।

यद्यपि वैशेषिकाद्या अपि तार्किका, प्रपञ्चेऽन्यथापि कार्यकारण-  
व्यवस्थामनुमिमते, तथापि बहुलश्रुतिस्मृत्युपोढलनेनास्माभिरनुमिनैव  
व्यवस्था मुमुक्षुभिरुपादेया । मूलशैथिल्यदोषेण परानुमानानां दुर्बल-  
त्वान् । अत एव 'तर्काप्रतिष्ठाना' इति ( अ २ पा १ सू-११ )  
वेदान्तसूत्रेणाप्रतिष्ठादोषत केवलतर्कोऽपास्त' । तथा मनुनापि—

आपं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राऽपिरोधिना ।

यस्तर्केणाऽनुसन्धत्ते स धर्मं वेद नेतरः ॥

( मनु १२।१०६ )

इति वेदाधिकृततर्कस्यैवार्थनिधायकत्वमुक्तम् । तस्मान् 'धोतस्य-  
श्रुतियाप्त्येभ्यो मन्तव्यधोपपत्तिभि' इत्यादिवाक्येभ्यः धयणममा  
नार्थकमेव मननं यत्तवत् । अन्याकारं मननं तु परंपरा दुर्बलम् । एषं  
पुरुषेऽपि सुखदुःखादिसररेण तेषामनुमानं बहुलश्रुत्यादिविरोधाद्  
दुर्बलमिति दिक् । प्रवृत्तिगतविरोधं च पश्चाद्दक्ष्याम ॥ ६५ ॥

नन्वपिल्लजडेभ्यः पुरुषविशेष एव मुनी हेतुस्तन् किमर्थं अडा  
नामन्योऽन्यविरोकोऽत्र दर्शित इति चेत्, प्रवृत्त्यादितरघोषामनया  
सत्त्वगुणवैष्ये विरोधस्यात्यवेक्षितत्वादिति । कार्यकारणमुद्रया प्रवृत्ति  
पर्यन्तस्यानुमानेन विरोधनं सिद्धिमुक्तया यथोक्तकार्यकारणभाव-  
न्त्यस्य पुरुषस्य प्रकारान्तराणाऽनुमानान्नया सिद्धिमाह—

संततपरार्थत्वात् पुरुषस्य ॥ ६६ ॥

संदननमारम्भवाच्ययोगः । स चायवयावयवस्यभेदान् प्रवृत्तिवार्थं

साधारणः । तथा च संहतानां प्रकृतितत्कार्याणां परार्थत्वानुमानेन पुरुषस्य बोध इत्यर्थः । तद्यथा विधादास्पदं प्रकृतिमहदादिक परार्थम्-स्वेतरस्य भोगाऽपवर्गफलरुम् सहतत्वात्, शय्यासनादिव-दित्यनुमानेन प्रकृतेः परोऽसंहत एव पुरुष सिद्ध्यति । तस्यापि संहतत्वेऽनवस्थापत्तेः ।

पातञ्जले च—‘परार्थं संहत्य कारित्वा’ ( कै पा २४ ) इति सूत्र-कारेणानुमानं कृतम् । तत्तु यथाश्रुतमेवान्त्याऽवयवसाधारणम्, इतरसाहित्येनार्थक्रियाकारित्वस्यैव संहत्यकारिताशब्दार्थत्वात् । पुरुषस्तु विषयप्रकाशरूपायां स्वार्थक्रियायां नान्यदपेक्षते, नित्य-प्रकाशरूपत्वात्, पुरुषस्यार्थसम्बन्धमात्रे बुद्धिवृत्त्यपेक्षणात् । सम्बन्धस्तु नासाधारण्यार्थक्रियेति । अत्र च ‘न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवती’त्यादिश्रुति ( बृह उ २।४।५ ) स्मृतयोऽनुकूलतर्काः ।

अन्यच्च सुखादिमत् प्रधानादिकं यदि स्वस्य सुखादिभोगार्थं स्यात्तदा तस्य साक्षात् स्वज्ञेयत्वे कर्मकर्तृविरोधः । न हि धर्मिभानं विना सुखस्य भानं सम्भवति, अहं सुखीत्येव सुखानुभवाविति । अपि च संहन्यमानानां बहूनां गुणानां तत्कार्याणां चानेकविकाराणा-मनेकैतन्यगुणरूपनायां गौरवेण लाघवादेक एव चित्प्रकाशरूपः पुरुषः सर्वसहतेभ्य परं कल्पयितुं युज्यत इति ।

अनेन सूत्रेण निमित्तकारणतया पुरुषानुमानमुक्तम्, पुरुषार्थ-स्याऽखिलवस्तुसंहनननिमित्तत्ववचनात् । अत एव सर्गाद्युत्पन्नपुरुषं प्रकृत्य विष्णुपुराणादौ स्मर्यते—

निमित्तमात्रमेवासौ सृज्यानां सर्गकर्मणि ।

प्रधानकारणीभूता यतो वै सृज्यशक्तयः ॥

( वि पु १।४।५१ )

गुणसाम्यात्तनस्तस्मात् क्षेत्रज्ञाधिष्ठितान्मुने । ।

गुणव्यञ्जनसम्भूतिः सर्गकाले द्विजोत्तम । ।

( वि पु १।२।३३ )

इत्यादिक्षेत्रज्ञाऽधिष्ठानं चासमात्तपुरुषार्थस्य संयोगमात्रं गुण-व्यञ्जनं महत्तत्त्वं कारणतया त्रिगुणात्मप्रधानव्यञ्जकत्वादिति । तदेवम-चाश्रुपाणामनुमानेन सिद्धिरुक्ता ( सू १।६० ) ॥ ६६ ॥

इदानीं सर्वकारणत्वोपपत्तये प्रकृतिनित्यत्वमुपपाद्यते पुरुषकौट-  
स्थ्यसिद्धयर्थम्—

मूले मूलाभावादमूलं मूलम् ॥ ६७ ॥

अयोर्विशतितत्त्वानां मूलमुपादानं प्रधानं मूलशून्यम् । जनवस्था  
पत्त्या तत्र मूलान्तरासम्भवादित्यर्थं ॥ ६७ ॥

ननु—

तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम ! ।

( म भा शां प ३३४।३१ )

इत्यादिना प्रधानस्यापि पुरुषादुत्पत्तिध्वनात् पुरुष एव प्रवृत्तेर्मूलं  
भवतु, पुरुषस्य नित्यतया च मानवस्था, अविद्याद्वारकतया च न  
पुरुषकौटस्थ्यद्वानि, तथाच स्मर्यते—

तस्मादज्ञानमूलोऽयं संसारः पुरुषस्य हि । इति ॥

इत्याशङ्क्याह—

पारम्पर्येऽप्येकत्र परिनिष्ठेति संज्ञामात्रम् ॥ ६८ ॥

अविद्यादिद्वारेण परम्परया पुरुषस्य जगन्मूलकारणत्वेऽप्येक-  
स्मिन्पविशादां यत्र कुत्रचिन्नित्ये द्वारे परम्परायां पर्यघसान् भविष्यति,  
पुरुषस्यापरिणामित्वात् । अतो यत्र पर्यघसानं नैव नित्या प्रवृत्तिः ।  
प्रवृत्तिरिह मूलकारणस्य संज्ञामात्रमित्यर्थः ॥ ६८ ॥

नन्वेवं पञ्चविंशतितत्त्वानीति नोपपद्यते, महत्तत्त्वकारणात्पत्त्या  
पेश्यापि जडतत्त्वान्तरापत्तेरित्याशयेन मूलमनाधानमाह—

समानः प्रवृत्तेर्द्वयोः ॥ ६९ ॥

धम्नुतन्नु प्रवृत्तेर्मूलकारणविचारे द्वयोर्वादिप्रतियादिनोराशयो-  
समानः पक्षः । एतदुक्तं भवति—यथा प्रवृत्तेरुत्पत्तिः भूयते, एवम-  
विद्यायां भवि ।

अविद्या पञ्चपर्यया प्रादुर्भूता महात्मनः ।

( वि. पु १।५।१ )

इत्यादिवाक्यैः । अत्र पक्षस्या भयदयं गौण्युत्पत्तिर्भवेत्तस्या । अत्र  
च प्रवृत्तेरेव पुरुषसंयोगादिमित्यभिप्रेत्यतिरूपं गौण्युत्पत्तिर्भवेत्,—

संयोगलक्षणोत्पत्तिः कथ्यते कर्मज्ञानयोः ।



इति कौर्मवान्धये प्रकृतिपुरुषयोगौणोत्पत्तिस्मरणात् । अविद्या-  
याश्च वापि गौणोत्पत्त्यश्रवणात् तस्या अनादिता । वाक्यानि तु प्रवाह-  
रूपेणैव वासनाद्यनादिवाक्यवद् व्याख्यायानीति ।

अविद्या च मिथ्याज्ञानरूपा बुद्धिधर्म इति योगे सूत्रिनः ( १।८ )मतो  
न तत्त्वाधिक्यम् । अथवा द्वयोः प्रकृतिपुरुषयोः समान एव न्याय  
इत्यर्थः ।

यतः प्रधानपुरुषो यतश्चैतच्ञराचरम् ।

कारणं सकलस्याऽस्य स नो विष्णुः प्रसीदतु ॥

इत्यादिवान्यैः पुरुषस्याप्युत्पत्तिश्रवणादिति भावः । तथाच  
पुरुषस्यैव प्रकृतेरपि गौण्येवोत्पत्तिः । नित्यत्वश्रवणादित्यपि समान-  
मिति । तस्मात् प्रकृतिरेवोपादान जगत । प्रकृतिधर्मश्चाऽविद्या  
जगन्निमित्तकारणम् । तथा पुरुषोऽपीति सिद्धम् । यत्तु,—

अविद्यामाहुरव्यक्तं सर्गप्रलयधर्निणम् ।

सर्गप्रलयनिर्मुक्तं विद्यां वै पञ्चविंशकम् ॥

( म मा शां. प ३०५।२ )

इति मोक्षधर्मे प्रकृतिपुरुषयोरविद्याविद्येति वचनम् । तत्तु तदु-  
भयविषयतयोपचरितमेव । परिणामित्वेन हि पुरुषापेक्षया प्रकृतिरस-  
तीति तस्या अविद्याविषयत्वमुक्तम् । एवमेव तस्मिन् प्रकरणे  
स्वस्वकारणाऽपेक्षया भूतान्तं कार्यज्ञानमविद्येत्युक्तम् । स्वस्वापेक्षया  
च स्वस्वकारणं विद्येति । पुरुषस्य परिणामरूपं जगदुपादानत्वं तु  
प्रकृत्युपाधिकमेव कर्तृत्वादिवत् श्रुतिस्मृत्योत्पासार्थमेवानुच्यते ।  
अन्यथा 'अस्यूलमनपवहस्वमि' ( वृ उ. ३।८।८ ) त्यादिश्रुतिविरोधा-  
पत्तेरिति मन्त यम् ।

मायाशब्देन च प्रकृतिरेवोच्यते । 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति'  
( श्वे उ २।१० ) श्रुतौ, 'अस्मान्मार्या सृजते विश्वमेतत्, तस्मिंश्चान्यो  
मायया सन्निरुद्धः' ( श्वे उ ४।९ ) इति पूर्वप्रक्रान्तमायायाः प्रकृति-  
स्वरूपतावचनात्,

सत्त्वं रजस्तम इति प्राकृतं तु गुणत्रयम् ।

एतन्मयी च प्रकृतिर्माया या वैष्णवी श्रुता ॥

लोहितश्वेतकृष्णोति तस्यास्तादृग्वहुप्रजाः ॥

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च न तु ज्ञानादया अपिद्या मायाशब्दार्थो,  
नित्यत्वानुपपत्तेः । किञ्चाविद्याया द्रव्यत्वे शब्दमात्रभेदो, गुणत्वे च  
तदाऽधारतया प्रकृतिसिद्धिः, पुरुषस्य निर्गुणत्वादिभ्यः । अथ द्रव्य-  
गुणकर्मविलक्षणयाऽस्माभिरविद्या वक्तव्येति चेन्न । तादृशपदार्थो  
प्रतीतेरक्तत्वादिति ( १।२४ ) ॥ ६९ ॥

नन्वेवञ्चेत् प्रकृतिपुरुषायनुमानप्रकारोऽस्ति तर्हि सर्वेषामेव कथं  
विवेकमननं न जायते, तथाह—

अधिकारित्रैविध्यान्न नियमः ॥ ७० ॥

श्रवणादाविव मननेऽप्यधिकारिणस्त्रिविधा मन्द्मध्यमोत्तमा  
इत्यतो न सर्वेषामेव मनननियमः । कुतर्षादिभिर्मन्द्मध्यमयोर्बाध-  
सत्प्रतिपक्षतास्मभवादित्यर्थः । मन्दैर्हि पौञ्जाद्युक्तकुतर्कजातेनोक्ताऽनु-  
मानानि यास्यन्ते । मध्यमैश्च पुञ्जाद्युक्तैरेव विरुद्धामहिकैः सत्प्रति-  
पक्षितानि क्रियन्ते । अत उक्तमाधिकारिणामेवैतादृशमननं भयतीति  
भाष्ये ।

प्रकृते स्वरूप गुणसाम्यं प्रागेवोक्तम् । सूक्ष्मभूतादिकं च  
प्रमिद्धमेवास्तीति ॥ ७० ॥

अत्रशिष्टयोर्मदक्षद्वारयो स्वरूपमाह सूत्राग्याम्—

महदाद्यप्यमार्थं कार्यं तन्मनः ॥ ७१ ॥

महदाद्यप्यमार्थं कार्यं तन्मनो मननवृत्तिषुम् । मननमत्र तिथयः ।  
तद्वृत्तिका बुद्धिरित्यर्थः ।

यदेतद्विस्वर्तं बीजं प्रधानपुरुषात्मरुम् ।

महत्तत्त्वमिति प्रोक्तं बुद्धितरं तदुच्यते ॥

इत्यादियादयैभ्यो बुद्धेरैवापकार्यत्वापगमात् ॥ ७१ ॥

परमोऽद्वारः ॥ ७२ ॥

तन्मानन्तरो यः सोऽद्वारात्तैरायद्वारोऽभिमानवृत्तिक इत्यर्थः ॥ ७२ ॥  
यतोऽभिमानवृत्तिकोऽद्वारोऽतस्तत्कार्यत्वमुत्तरेषामुपपत्तिमाह—

तत्कार्यत्वमुत्तरेषाम् ॥ ७३ ॥

सुगमम्, अयं शिखुर्षोऽप्याणयाव वीमदकः पासाद्वापास्ता ॥ ७३ ॥

नन्वेवं प्रकृतिः सर्गकारणमिति श्रुतिस्मृतिविरोध- इत्याशङ्का-  
यामाह—

आद्यहेतुता तद्द्वारा पारम्पर्येऽप्यणुवत् ॥ ७४ ॥

पारम्पर्येऽपि साक्षाद्हेतुत्वेऽप्याद्याया प्रकृतेर्हेतुताद्द्वारादिषु  
महदादिद्वारास्ति । यथा वैशेषिकमतेऽणूना घटादिहेतुता द्व्यणुकादि-  
द्वारैवेत्यर्थं ॥ ७४ ॥

ननु प्रकृतिपुरुषयोरुभयोरेव नित्यत्वात् प्रकृतेरेव कारणत्वे किं  
नियामकं ? तत्राह—

१५७२३

पूर्वभावित्वे द्वयोरिकतरस्य हानेऽन्यतरयोगः ॥ ७५ ॥

द्वयोरेव पुं प्रकृत्योरखिलकार्यपूर्वभावित्वेऽप्येकतरस्य पुरुषस्या  
परिणामित्वेन कारणताहान्याऽन्यतरस्या कारणत्वौचित्यमित्यर्थः ।  
पुरुषस्यापरिणामित्वे चेदं बीजम् । पुरुषस्य संहत्यकारित्वे परार्थ-  
त्वापत्त्याऽनपत्त्या । असंहत्यकारित्वे सर्वदा महदादिकार्यप्रसङ्गः ।  
प्रकृतिद्वारा परिणामकल्पने च लाघवात् तस्या एव परिणामोऽस्तु ।  
पुरुषे तु स्वामित्वेन द्रष्टृत्वोपचारः । यथा योधेषु वर्तमानौ जयपरा-  
जयो राजन्युपचर्यते, तत्फलसुखदुःखभोक्तृत्वेन तत्स्यामित्वादिनि ।

किञ्च धर्मिप्राहरुमानेन कारणतयैव प्रकृते सिद्धौ नान्यकारणा-  
काङ्क्षास्ति । यथा धर्मिप्राहरुप्रमाणेन द्रष्टृत्वा पुरुषसिद्धौ नान्यद्रष्टा-  
काङ्क्षेति ।

अपि च पुरुषस्य परिणामित्वे कदाचिच्चक्षुर्मनआदिवद् वन्ध्य-  
त्वमपि भ्यान् । तथा च विद्यमानमपि सुखदुःखादिकं न ज्ञायेत ।  
ततश्चाहं सुखी न वेत्यादिसंशयापत्तिः । अतः सदा प्रकाशस्वरूपत्वान-  
नपायेन पुरुषस्याऽपरिणामित्वं सिद्धयति । तदुक्तं योगसूत्रेण—‘सदा  
ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभो पुरुषस्यापरिणामित्वा’दिति ( कै पा १८ ) ।  
तद्भाष्येण च ‘सदा ज्ञानविषयस्य तु पुरुषस्याऽपरिणामित्वं परिदीप-  
यती’ति ( श२० ) । सदा प्रकाशस्वरूपत्वेऽपि यथा नैरुदा विश्व-  
प्रकाशत्वं तथा वक्ष्याम ॥ ७५ ॥

प्रकृतेर्गुणत्कारणत्वोपपत्तये विभुत्वमपि परिपादयति—

परिच्छिन्नं न सर्वोपादानम् ॥ ७६ ॥

सर्वोपादानं प्रधानं न परिच्छिन्नं व्यापकमित्यर्थः । सर्वोपादानत्व-  
मत्र हेतुगर्भविशेषणम्, परिच्छिन्ने तदसम्भवादिति ।

ननु प्रकृतेरपरिच्छिन्नत्वं नोपपद्यते, प्रकृतिर्हि सत्त्वादिगुणत्रयाद-  
तिरिक्ता न भवति 'सत्त्वादीनामतद्धर्मत्वं तद्रूपत्वादि' त्यागामिसूत्रात्  
( ६।२० ), योगसूत्रभाष्याभ्या स्पष्टमप्रकृतत्वाच्च ( २।१८ १९ ) ।  
तेषां च सत्त्वादीना लघुत्वचलत्वगुरुत्वादयो धर्मा वक्ष्यमाणा विभुत्वे  
सति विद्यन्ते, सृष्ट्यादिहेतव संयोगविभागादयश्च नोपपद्यन्ते  
इति ॥

अत्रोच्यते परिच्छिन्नत्वमत्र देशिकाभाषप्रतियोगितावच्छेदकाऽप्य-  
च्छिन्नत्वम् । तदभाषश्च व्यापकत्वम् । तथाच जगत्कारणत्वस्य  
देशिकामात्रप्रतियोगितानवच्छेदकत्वमेवेति प्रकृतेर्व्यापकत्वमिति पर्य-  
वसितम् । यथा प्राणस्य स्थापितजह्नुमाद्यविलशरीरव्यापकत्वं प्राणत्व  
सामान्येनोच्यते, प्राणव्यक्तीना सर्वदेहामग्न्यन्धात्, तद्वत् प्रकृते  
र्व्यापकत्वमिति । प्रकृतेरकियैकत्वादिकं च साधर्म्यैधर्म्यसूत्रे  
( १।१२८ ) प्रतिपादयिष्याम ॥ ७६ ॥

न केवलं सर्वोपादानत्वात्, अपि तु—

तद्रूपत्तिश्रुतेश्च ॥ ७७ ॥

तेषां परिच्छिन्नानामुत्पत्तिध्वनाच्च । 'मथ यदल्पं तन्मस्य' ( छां  
उ ७।२।१ ) मित्यादिश्रुतिषु कारणधर्मकत्वेन परिच्छिन्नस्योत्पत्त्य  
यगमात्, श्रुत्यन्तरेभ्यश्चेत्यर्थं ॥ ७७ ॥

इदानीं प्रकृतिकारणतोपपत्तयेऽभाषादिकारणता निरूपयति—

नाऽवस्तुनो वस्तुसिद्धिः ॥ ७८ ॥

अवस्तुनोऽभाषात् वस्तुसिद्धिर्भाषोत्पत्तिः शशशट्पद्मात्रगदुत्पत्त्या  
मोक्षाद्यनुपपत्तेर्नददर्शनाद्येत्यर्थं ॥ ७८ ॥

ननु जगदप्यवस्तुव्यास्तु म्यमादियदिति, तत्राह—

अयाघाददुष्टकारणजन्यत्वाच्च नावस्तुत्वम् ॥ ७९ ॥

स्वप्नप्रदार्थमेव प्रपञ्चस्य बाध. धृत्यादिप्रमाणैर्नास्ति । तथा  
शङ्कपीतिमादेरपि दुष्टेन्द्रियादिजन्यत्वमपि नास्ति । दोषकल्पने प्रमा-  
णाभाषादित्यतो न कार्यम्यावस्तुत्वमित्यर्थं ।

ननु 'वाचारम्भण विकारो नाभवेद्यं मृत्तिसंश्लेषेण भाष्यमित्यादि  
श्रुति ( छान्दो ० ६।१।४ ) मित्येव प्रपञ्चस्य बाधो, वायाघाऽविद्यागप  
दोषोऽपि म्यकारणेऽस्तीति चेन्न । मृत्तुष्टान्नामिद्वयम्यानुपपत्त्या

स्वकारणापेक्षयास्थैर्यरूपासत्त्वपरत्वात् तादृग्वाक्यानाम्, अन्यथा सृष्ट्यादिवान्यविरोधाच्च ।

किञ्च श्रुत्या प्रपञ्चवाद्ये आत्माश्रयः । स्वस्यापि प्रपञ्चान्तर्गततया वाद्येन तद्व्योधितार्थे पुनः सशयापत्तिश्चेति । अत एव वाधावाधादिवैधर्म्यादुपलम्भाच्च ज्ञानप्रपञ्चस्य स्वमखपुष्पादितुल्यत्वमतिनिर्वन्वेन प्रत्याचष्टे वेदान्तसूत्रद्वयम्—‘वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदिति’ ( वे-सू-२९-आ-२ अध्याय ) ‘उपलब्धेश्चेति’ ( २।२।३० ) च । ‘नेति नेती’ त्वेवंविधवाक्यानि ( वृ, उ २।३।६ ) च विवेकरूपान्येव, न तु स्वरूपतः प्रपञ्चनिषेधपराणि—‘प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधतीति’ वेदान्तसूत्रात् ( ३।२।२२ ) । एवमन्यान्यपि वाक्यानि ब्रह्ममीमांसाभाष्येऽस्माभिर्द्वार्यातातानि ॥ ७९ ॥

नाऽवस्तुनो वस्तुसिद्धिरिति ( १।७४ ) यदुक्तं, तत्र हेतुमाह—

भावे तद्योगेन तत्सिद्धिरभावे तदभावात्  
कुतस्तरां तत्सिद्धिः ॥ ८० ॥

भावे कारणस्य सद्वृत्तत्वे तद्योगेन सत्तायोगेन कार्यसिद्धिर्घटेत । कारणस्याऽभावेऽसद्वृत्तत्वे तु तदभावात् कार्यस्याप्यसत्त्वात् कथं वस्तुभूतकार्यसिद्धिः । कारणस्वरूपस्यैव कार्यस्यौचित्यादित्यर्थः ॥ ८० ॥

ननु तथापि कर्मैवावश्यकत्वाज्जगत्कारणमस्तु, किं प्रधानरूपनयेति तत्राप्याह—

न कर्मण उपादानत्वायोगात् ॥ ८१ ॥

कर्मणोऽपि न वस्तुसिद्धिर्निमित्तकारणस्य कर्मणो न मूलकारणत्वम्, गुणानां द्रव्योपादानत्वायोगात् । कल्पना हि दृष्टाऽनुसारेणैव भवति । वैशेषिकोक्तगुणानां चोपादानत्व न क्वापि दृष्टमित्यर्थः । अत्र कर्मशब्दोऽविद्यादीनामप्युपलक्षरु, गुणत्वाऽविशेषेण तेषामप्युपादानत्वायोगात् । चक्षुषः पटलादिवदविद्यायाश्चेतनगतद्रव्यत्वे तु प्रधानस्य सन्नमाश्रभेद इति ॥ ८१ ॥

तदेवं परिणामित्वाऽपरिणामित्वपरार्थत्वाऽपरार्थत्वाभ्यां पुम्प्रकृत्योर्विवेको दर्शितः । इदानीं विवेकज्ञानस्यैवाऽविवेकनाशद्वारा परमपुरुषार्थहेतुत्वं, न तु तत्र वैदिककर्मणां साक्षाद्हेतुतास्तीति यत् प्राग्-

कम् 'अविशेषधोमयो'रिति ( ११६ ) सूत्रेण तदेव प्रपञ्चयति पञ्चमि-  
सूत्रे —

नानुश्रविकादपि तत्सिद्धिः साध्यत्वेनाऽऽवृत्तियोगा-  
दपुरुषार्थत्वम् ॥ ८२ ॥

अपिदाब्देन 'न दद्यात् तत्सिद्धिरिति ( ११० ) प्रागुक्तदृष्टममुच्यते ।  
गुरोरनुश्रूयत इत्यनुश्रवो वेद । तद्विहितो यागादिरानुश्रविकं कर्म ।  
तस्मादपि न पूर्वोक्तपुरुषार्थमिति । यत् कर्मसाध्यत्वेन पुनरावृत्ति-  
सम्बन्धादत्यन्तपुरुषार्थत्वाभाव इत्यर्थं कर्मसाध्यस्य चाऽनित्यत्वे  
श्रुति - 'तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो  
लोकः क्षीयत' ( छा उ ८।१।६ ) इति ।

'न कर्मणामन्यधर्मत्वा' इति सूत्रेण ( सा नृ १।१६ ) पूर्वं  
कर्मणा बन्धो निराकृत । इदानीं च मोक्षो निराक्रियत इत्यपीनरु-  
क्तयम् । अन्यधर्मत्वेन पूर्वोक्तहेतुना बन्ध इव मोक्षेऽपि कर्मणो हेतुत्वं  
निराकृतप्रत्ययमिति पुनराशङ्क्य नोदेतीति चेत् । बन्धहेतुत्वेनाऽविवेके  
सिद्धे तत्पुरुषार्थाविवेकजत्वेन कर्मणा तर्हीयत्रस्यवस्थोपपत्तेरिति ॥ ८२ ॥

नन्वेवं पञ्चाङ्गविद्यारूपेणोपायनाद्यकर्मणा तीर्थमरणादिकर्मणा  
च प्रत्यलोकं गतस्यानावृत्तिश्रुतिः कथमुपपद्यते, तत्राह—

तत्र प्राप्तविवेकस्यानावृत्तिश्रुतिः ॥ ८३ ॥

तत्रानुश्रविककर्मणि प्रत्यलोकगतानां याऽनावृत्तिश्रुतिः सा तत्रैव  
प्राप्तविवेकस्य मन्त्राया । अन्यथा हि प्रत्यलोकादस्याऽवृत्तिः प्रविषाद्यतां  
पाक्यन्नराणां निरोध इत्यर्थं । तथापि साध्यनावृत्तिविवेकज्ञानस्यैव  
फलं, न तु साक्षादेव कर्मण इति । एतच्च पञ्चाध्याये ( १० १६ )  
प्रपञ्चयिष्यति । प्रत्यमीमान्नाभाष्ये ( अ ४ पा ४ ) च तयोर्वाक्या-  
न्युदाहृत्यास्माभिर्दर्शयानानि ॥ ८३ ॥

कर्मणस्तु फलं नदाह—

दुःखत्वाद् दुःखं जलाभिवेकस्य जात्यविमोहः ॥ ८४ ॥

अनुश्रविकास्तु द्विमादिशेषेण दुःखात्मकमोहेन च दुःखाद् दुःखं  
दुःखार्थं भवति, न तु जात्यविमोहोऽविवेकनिवृत्तिः । दुःखविमोह  
स्तत्रिदूर एव तिष्ठति । यथा जात्यविवेकस्य जलाभिवेकाद् दुःखाऽ-  
निवृत्तिरेव भवति, न तु जात्यविमोह इत्यर्थं । तदुक्तम्—

यथा पङ्केन पङ्काम्भः सुरया वा सुराकृतम् ।  
भूतहत्यां तथैवैकां न यज्ञैर्माण्डुमर्हति ॥

( भा १।८।५२ ) ॥ इति ॥

श्रूयते च ब्रह्मलोकस्थाना विष्णुपार्षदानामपि जयविजयादीना  
पुनः राक्षसयोनी दुःखधारेति ( भा ३।१५।१६ ) । कारिकया चेद-  
मुक्तं—

दृष्टवदानुश्रविकुः स ह्यविशुद्धिक्षयातिशययुक्तः ।

( सां. का. २ ) इति ॥ ८४ ॥

ननु निष्कामादान्तर्यागजपादिरूपकर्मणो न दुःखं, प्रत्युत मोक्ष. फलं  
श्रूयत इति, तत्राह—

काम्येऽकाम्येऽपि साध्यत्वाविशेषात् ॥ ८५ ॥

काम्येऽकाम्ये च कर्मणि दुःखाद् दुःखं भवति । कृत. ? साध्य-  
त्वाविशेषात् । कर्मसाध्यस्य सत्त्वशुद्धिद्वारकज्ञानस्यापि त्रिगुणा-  
त्मकतया दुःखात्मकत्वादित्यर्थ. । 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके  
अमृतत्वमानशु' रित्यादिश्रुतिभ्यश्च ( तै आ १।१।१० ) कर्मणो न  
साक्षान्मोक्ष फलमिति भावः । त्यागेनाभिमानत्यागेन । एके केचि-  
देवास्मृतत्वमानशु. प्रातवन्तो, न सर्वे । अभिमानत्यागस्य तत्त्वज्ञान  
जन्यतया दुर्लभत्वादित्यर्थ ॥ ८५ ॥

ननु भयन्मतेऽपि कथं ज्ञानसाध्यस्य न दुःखत्वं साध्यत्वाऽविशे-  
षादिति तत्राह—

निजमुक्तस्य बन्धध्वंसमात्रं परं न समानत्वम् ॥ ८६ ॥

निजमुक्तस्य स्वभासमुक्तस्याविद्याख्यकारणनाशेन यथोक्तबन्ध-  
निवृत्तिमात्रं परमात्यन्तिकं विवेकज्ञानस्य फलम् । ध्वंसश्चाविनाशी,  
न तु कर्मण इव सुखादिकं भावरूपं कार्यं, येन नाशितया दुःखदं तत्  
स्यात् कर्मणश्च दृष्टकारणं विना न साक्षादेवाविद्यानाशकत्वं घटत  
इति । अतो ज्ञानस्थाऽक्षयत्वात् समानत्वं ज्ञानकर्मणोरित्यर्थ । ज्ञानात्  
पुनरावृत्तिः सम्भवति, अविवेकाऽऽख्यकारणनाशादिति सिद्धम् ।  
तदेवं विवेकज्ञानमेव साक्षाज्ज्ञानोपाय इत्युक्तम् ॥ ८६ ॥

इदानीं विवेकज्ञानस्यापि साक्षादुपाया प्रमाणानि परीक्ष्यन्ते ।

‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्य श्रोतव्यो मन्तव्य’ (श्रु उ २।३।५, ६।५।६) इत्यादिश्रुतिभिर्हि प्रमाणत्रयेणात्मज्ञानमित्युक्तमव्यते । कर्मादिकं त्वन्य न्ननप्रादिप्रमाणानां शुध्वादिकरमेवेति—

द्वयोरेकतरस्य चाप्यसन्निकृष्टार्थपरिच्छित्तिः प्रमा  
तत्साधकतमं यत्तत् त्रिविधं प्रमाणम् ८७ ॥

असन्निकृष्ट प्रमातर्यनाल्लब्धोऽनधिगत इति यावन् । परम्भूत स्यार्थस्य घम्नुनः परिच्छित्तिरवधारणं प्रमा । सा च द्वयोर्बुद्धिपुरुष- योरुभयोरेव धर्मो भवतु, किं वैकृतरमात्रस्योभययैत्र तस्या प्रमाया यत् साधकतमं फल्लायोगव्यवच्छिन्नं कारणम्, तच्च त्रिविधं वक्ष्य माणरूपेणेत्यर्थः । स्मृतिव्यापत्तनायानधिगतेति । धर्मव्यापत्तनाय वस्तिरिति । नञ्शयव्यापत्तनाय तत्रधारणमिति ।

अत्र यदि प्रमाकृतं फलं पुरुषनिष्ठमात्रमुच्यते, तदा बुद्धिबुद्धिरेव प्रमाणम् । यदि च बुद्धिनिष्ठमात्रमुच्यते, तदा नृत्तेन्द्रियमधिषयां दिरेव प्रमाणम् । पुरुषस्तु प्रमासाक्ष्येय, न प्रमातेति । यदि च पौरु- वेययोरो बुद्धिबुद्धिश्चोभयमपि प्रमोच्यते, तदानुभयमेव प्रमापेदेन प्रमाण मवति । चक्षुरादिषु तु प्रमाणव्यवहार परम्परयैत्र मयंयेति भावः ।

पातञ्जलभाष्ये तु व्यासशेषं पुरुषनिष्ठबोध प्रमेत्युनः । पुरुषार्थ मेव कारणाना प्रवृत्त्या फलस्य पुरुषनिष्ठताया एवौचित्यात् । अतो ऽत्रापि न एव मुख्य सिद्धान्तः । न च पुरुषबोधकस्यैव नियतया कथं फलत्वमिति चाप्यम् । फलस्यैव निरवयवेऽप्यर्थोपरतस्य कार्यं त्वान् । पुरुषार्थोपरतस्यैव वा फलत्वादिति ॥

अत्रेयं प्रक्रिया । इन्द्रियप्रणालिकार्यार्थमधिषयेण लिङ्गमानादिना याऽऽदौ बुद्धेर्याकारा वृत्तिर्जायते । तत्र येन्द्रियमधिषयेण प्रत्यक्षा वृत्तिरिन्द्रियविशिष्टबुद्ध्याधिता नयनादिगतविज्ञादिशेषं विज्ञाया कारवृत्त्युदयादिति विज्ञेयः । सा च वृत्तिरर्थोपरता प्रतिविम्बकत्वेन पुरुषारूढा सती भावने । पुरुषस्याधिष्णामिण्या बुद्धियन् स्वतो ऽर्थोकारत्वरूपमस्यात्, स्वार्थोपरताया एव चाधिष्णान्यात्, अन्वयस्य दुर्बलत्वादिति । तदेतद् एवमिति ‘अपाम्नादिकयोरेव नोपरता विन्त्यमिमान’ ( ६।२८ ) इति । योगसूत्रं च ‘वृत्तिस्तारूप्यमित्येति’ ( १।४ ) । स्मृतिरपि—



तस्मिंश्चिद्वर्षणे स्फारे समस्ता वस्तुदृष्टयः ।

इमास्ताः प्रतिबिम्बन्ति सरसीव तदद्रुमाः ॥

( यो वासि उप शम ९१।११३ ) इति ।

योगभाष्यञ्च-‘बुद्धे. प्रतिसवेदी पुरुष’ ( २।२० ) इति । प्रतिध्व-  
निवत् प्रतिसवेद. संवेदनप्रतिबिम्बस्तस्याश्रय इत्यर्थः । एतेन पुरुषाणां  
कूटस्थविभुचिद्रूपत्वेऽपि न सर्वदा सर्वाभासनप्रसङ्गः । असङ्गतया  
स्वनोऽर्थाकारत्वभावात् । अर्थाकारता चिना च संयोगमात्रेणार्थ-  
ग्रहणस्यातीन्द्रियादिस्थले बुद्धावदृष्टत्वादिति । पुरुषे च स्वस्वबुद्धि  
वृत्तीनामेव प्रतिबिम्बार्पणसामर्थ्यमिति फलवलात् कल्प्यते । यथा  
रूपरतामेव जलादिषु प्रतिबिम्बनसामर्थ्यं नेतरस्येति । रूपवत्त्व च न  
सामान्यतः प्रतिबिम्बप्रयोञ्जक शब्दस्यापि प्रतिध्वनिरूपप्रतिबिम्ब-  
दर्शनात् । न च शब्दजन्यं शब्दान्तरमेव प्रतिध्वनिरिति वाच्यम् ।  
स्फटिकलौहित्यादेरपि जपासन्निकर्षजन्यतापस्या प्रतिबिम्बमिथ्या-  
त्वसिद्धान्तक्षनेरिति । प्रतिबिम्बश्च बुद्धेरेव परिणामविशेषो विम्बकारो  
जलादिगत इति मन्तव्यम् ॥

केचित्तु वृत्तौ प्रतिबिम्बितं सदेव चैतन्यं वृत्तिं प्रकाशयति, तथा  
वृत्तिगतप्रतिबिम्ब एव वृत्तौ चैतन्यविषयता, न तु चैतन्ये वृत्ति-  
प्रतिबिम्बोऽस्तीत्याह ।

तदसत् । उपदर्शितशास्त्रविरोधेन केवलतर्कस्याप्रयोजकरत्वात् ,  
विनिगमनाधिरहेण वृत्तिचैतन्ययोरन्योन्यविषयताख्यसम्बन्धरूप-  
तयान्योन्यप्रतिबिम्बसिद्धेश्च । बाह्यस्थलेऽर्थाकारताया एव विषयता-  
रूपत्वसिद्ध्याऽऽन्तरेऽपि तत्तदार्थाकारताया एव विषयतात्वौचित्या-  
शेति ।

ये तु तार्किका ज्ञानस्य विषयतां नेच्छन्ति, तन्मते ज्ञानव्यक्ती-  
नामनुगमरुधर्माभावेन घटविषयकं पटविषयकं ज्ञानमित्याद्यनुगत-  
व्यवहारानुपपत्तिः ॥

केचित्तु तार्किका अनयैवानुपपत्त्या विषयतामतिरिक्तपदार्थमाहुः ।  
तदप्यसत् । अनुभूयमानामर्थाकारतां विहाय विषयतान्तरकल्पने  
गौरवादिति ॥

ननु तथापि स्वस्वोपाधिवृत्तिरूपैव वृत्तिचैतन्ययोरन्योन्यविषय-  
तास्तु, स्वोपाधिवृत्तित्वेनैवानुगमाद् अलमाकाराख्यप्रतिबिम्बद्वयेनेति

चेन्न । प्रतिविम्बं चिना स्वत्वस्यापि दुर्यचत्वात् । स्वत्वं हि स्वभुक्त-  
वृत्तिवामनावत्वम् । भोगश्च ज्ञानम् । तथाच विषयतालक्षणस्य विषय  
सामग्रीघटितत्वेनात्माश्रयः । तस्मादचेतन्यचैतन्ययोरन्योन्यविषयता  
रूपोऽन्योन्यस्मिन्नन्योन्यप्रतिविम्ब सिद्धः । अधिबन्तु योगवार्तिके  
( २।२० ) द्रष्टव्यमिति दिक् ।

अत्रायं प्रमात्रादिविभागः—

प्रमाता चेतनः शुद्धः प्रमाणं वृत्तिरेव नः ।  
प्रमार्थाकारवृत्तीनां चेतने प्रतिविम्बनम् ॥  
प्रतिविम्बितवृत्तीनां विषयो मेव उच्यते ।  
साक्षादर्शनरूपं च साक्षित्वं वक्ष्यति स्वयम् ॥  
अतः स्यात् कारणाभावाद् वृत्तेः साक्ष्ये चेतनः ।  
विष्णवादेः सर्वमाक्षित्वं गौणं लिङ्गाद्यभावात् ॥

इति ॥ ८७ ॥

ननु—

यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ।  
क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ! ॥

( भ गी. १।३।३३ )

इत्यादियात्क्येषूपमानादि प्रकृतिपुरुषविभेदे प्रमाणमुपन्यस्तम्,  
तत् कथमुच्यते त्रिविधमिति, तत्राह—

तत्सिद्धौ सर्वमिच्छेर्नाधिक्यसिद्धिः ॥ ८८ ॥

त्रिविधप्रमाणसिद्धौ च सर्वस्यार्थस्य निवेर्न प्रमाणाधिक्य  
सिद्धयति, गौरव्यादित्यर्थः । अत एव मनुनापि प्रमाणत्रयमेवोपन्य-  
स्तम्—

प्रत्यक्षमनुमानं च श्राव्यं च त्रिविधागमम् ।  
श्रयं सुविदितं त्रयं धर्मशुद्धिमभीप्सता ॥

( मनु १।२।१०० ) इति ।

उपमानेतित्यादीनां चानुमानशब्दयो प्रयेक्ष । अनुपलब्ध्यादीनां  
च प्रत्यक्षे प्रयेक्ष इति । उक्तपात्रये चैदमनुमानमभिप्रेतम् । भाषाद्

तल्लमस्तकं कृत्स्नं स्वव्यतिरिक्तैकेनैकेन प्रकार्यं स्वयमप्रकाशत्वान्  
त्रैलोक्यवदिति । तेजश्चैतन्यसाधारणं च प्रकाशत्वमखण्डोपाधि  
प्रकाशव्यवहारनियामकतया सिद्ध इति ॥ ८८ ॥

पुरुषनिष्ठा प्रमेति मुख्यसिद्धान्तमाश्रित्य प्रमाणानां विशेष-  
लक्षणानि वक्तुमुपक्रमते—

यत् सम्बद्धं सत् तदाकारोल्लेखि विज्ञानं  
तत् प्रत्यक्षम् ॥ ८९ ॥

सम्बद्धं भवत् सम्बद्धवस्त्वाकारधारि भवति यद्विज्ञानं बुद्धि-  
वृत्तिस्तत् प्रत्यक्षं प्रमाणमित्यर्थः । अत्र सदित्यन्तं हेतुगर्भविशेषणम् ।  
तथा च स्वार्थसन्निकर्षजन्याकारस्याश्रयो वृत्तिः प्रत्यक्षं प्रमाणमिति  
निष्कर्षः । 'वृत्ति सम्बन्धार्थं सर्पती'त्यागामिसूत्रात् ( ५१०७ ) न  
वृत्ते सन्निकर्षजन्यत्वमित्याकाराश्रयग्रहणम् । चक्षुरादिद्वारकबुद्धि-  
वृत्तिश्च प्रदीपस्य शिखानुल्या बाह्यार्थसन्निकर्षानन्तरमेव तदाकारो  
ल्लेखिर्ना भवतीति नासम्भवः ॥ ८९ ॥

ननु योगिनामर्तानानागतव्यवहितवस्तुप्रत्यक्षेऽव्याप्तिः, सम्बद्ध-  
वस्त्वाकाराभावादित्याशङ्क्य तस्यालक्ष्यत्वेन समाधत्ते—

योगिनामथाह्यप्रत्यक्षत्वाद्न दोषः ॥ ९० ॥

ऐन्द्रियकप्रत्यक्षमेवात्र लक्ष्यम् । योगिनश्चागह्यप्रत्यक्षकाः । अतो  
न दोषो, न तत्प्रत्यक्षेऽव्याप्तिरित्यर्थः ॥ ९० ॥

वास्तव्यं समाधानमाह—

लीनवस्तुलब्धातिशयसम्बन्धाद्वाऽदोषः ॥ ९१ ॥

अथवा तदपि लक्ष्यमेव, तथापि न दोषो, नाव्याप्तिः । यतो लीन-  
वस्तुषु लब्धयोगज्जन्मजन्यातिशयस्य योगिचित्तस्य सम्बन्धो घटत  
इत्यर्थः । अत्र लीनशब्दः पराभिप्रेतासन्निकृष्टवाची । सत्कार्यवादिनां  
ह्यतोतादिकमपि स्वरूपनोऽस्तीति तत्सम्बन्ध सम्भवेदिति व्यवहित-  
विप्रकृष्टेषु सम्बन्धहेतुविधया लब्धातिशयेति विशेषणम् । अतिशयश्च  
व्यापकत्वं, वृत्तिप्रतिबन्धकतमोनिवृत्त्यादिश्चेति ।

इदं चात्राऽववेयम् । यत्सम्बद्धं सदिति पूर्वसूत्रे ( ८९ ) बुद्धे-  
रर्थसन्निकर्षस्यैव प्रत्यक्षहेतुतात्वाभात् प्रत्यक्षसामान्ये बाह्यार्थसाधारणे

बुद्धवर्थसन्निकर्ष एव कारणम् । इन्द्रियसन्निकर्षस्तु चाक्षुषादि-  
प्रत्यक्षेषु विशिष्यैव कारणानि ।

नन्वेवमिन्द्रियसन्निकर्षयोगजजर्माद्यभावेऽपि बुद्ध्या घाह्यार्थप्रत्यक्षा-  
पत्ति । मेघम् । तत्र प्रतिबन्धेन तदानीं बुद्धिस्वरूपस्य वृत्त्यसम्भवात् ।  
तत्र तत्र कदाचिद्व्येन्द्रिययोः सन्निकर्षेण, कदाचिच्च योगजधर्मेणा  
पमार्यते, अज्ञानसंयोगेन नयनमालिन्यत् । न चैवं 'तद्धेतोरेव तद-  
स्तिवनि' न्यायेनेन्द्रियसन्निकर्षादेरेव घाह्यार्थप्रत्यक्षसामान्ये हेतु  
तास्त्वितिचान्यम् । सुषुप्त्यादी तमसो बुद्धिवृत्तिप्रतियन्धकार्यसिद्धे ॥

सत्त्वाज्जागरण त्रिधाद्रजसा स्वरूपमादिशेत् ।

प्रस्थापनं तु तमसा तुरीयं त्रिषु सन्ततम् ॥

( भा ११।२५।२० )

इत्यादिस्मृतिभ्य सुषुप्त्यादी वृत्तिप्रतियन्धकान्तराऽसम्भवाच्च ।  
चाक्षुषपट्टावपि तमस प्रतियन्धदर्शनाच्च ।

यत्तु गुणकारिका सुषुप्ती वृत्त्यनुत्पादार्थं ज्ञानभामान्ये त्वज्ञानो  
योगं कारणं कल्पयन्ति । तदसत् । त्वमिन्द्रियोत्पत्ते प्रागपि कंचल  
बुद्ध्या स्वप्नभुव स्वप्नप्रत्यक्षधचनात् । त्वज्ञानोयोगानुत्पादेऽपि तमस  
एव निमित्तताया चकम्प्यत्वाच्च । केवलतर्कस्याऽप्रतिष्ठादोषप्रस्तत्वा  
चेति दिव ९१ ॥

ननु तथापीश्वरप्रत्ययेऽभ्यासि, । तस्य निमित्तत्वेन सन्निकर्षाऽ  
जन्यत्वादिति, तत्राह—

ईश्वरासिद्धयेः ॥ ९२ ॥

ईश्वर प्रमाणाभावात् दोष इत्यनुवर्तते । अयं चेश्वरप्रतिरोध एव-  
द्विधा प्रोक्त्यादेर्नयेति प्रागेव प्रतिपादितम् । भगवता द्योश्वराऽभावा  
दित्येयोर्चेत् ईश्वरानुपगमे तु सन्निकर्षजन्यज्ञानोक्त्यस्य प्रत्यक्ष  
लक्षणं चिद्यक्षितम् । साक्षात् च ज्ञानत्वमाशान्तात्प्रज्ञान्येति  
भाष ॥ ९२ ॥

भुविस्मृतिभ्या कथमीशो न मिद्वरशोरयाज्ञात्वाया तर्कयितोर्षं  
लौकिकमेव साधकमाह—

मुक्तयद्दयोरन्यनराभावात् तत्तिमद्धिः ॥ ९३ ॥

स ईश्वरोऽभिमत किं क्लेशादिमुक्तो वा तैर्वद्धो वा ? अन्यतरस्या-  
प्यसम्भवान्नेश्वरसिद्धिरित्यर्थः ॥ ९३ ॥

उभयथाप्यसत्करत्वम् ॥ ९४ ॥

मुक्तत्वे सति स्रष्टृत्वाद्यक्षमत्वं तत्प्रयोजकाभिमानरागाद्यभावात् ।  
यद्धत्वेऽपि मूढत्वान्न स्रष्टृत्वादिक्षमत्वमित्यर्थः ॥ ९४ ॥

नन्वेवमीश्वरप्रतिपादकश्रुतीना का गतिस्तत्राह—

मुक्तात्मनः प्रशंसा, उपासा सिद्धस्य वा ॥ ९५ ॥

यथायोगं काचिच्छ्रुतिमुक्तात्मन केवलात्मसामान्यस्य ज्ञेयता-  
ऽभिधानाय सन्निधिमात्रैश्वर्येण स्तुतिरूपा प्ररोचनार्था । काचिच्च  
सङ्कल्पपूर्वकस्रष्टृत्वादिप्रतिपादिका श्रुतिः सिद्धस्य ब्रह्मविष्णुहरादे-  
रेवानित्येश्वरस्याभिमानादिमतोऽपि गौणनित्यत्वादिमत्त्वाद्युपासा  
परेत्यर्थः ॥ ९५ ॥

ननु तथापि प्रकृत्याद्यखिलाधिष्ठातृत्वं श्रूयमाण नोपपद्यते, लोके  
सङ्कल्पादिना परिणमनस्यैवाधिष्ठातृत्वव्यवहारोदिति । तत्राह—

तत्सन्निधानादधिष्ठातृत्वं मणिवत् ॥ ९६ ॥

यदि सङ्कल्पेन स्रष्टृत्वमधिष्ठातृत्वमुच्यते, तदायं दोषः स्यात् ।  
अस्माभिस्तु पुढपस्य सन्निधानादेवाधिष्ठातृत्व स्रष्टृत्वादिरूपमिष्यते,  
मणिवत् । यथाऽयस्कान्तमणे सान्निध्यमात्रेण शल्यनिष्कर्षकत्वं, न  
सङ्कल्पादिना, तथैवादिपुरुषस्य संयोगमात्रेण प्रकृतेर्महत्त्वरूपेण  
परिणमनम् । इदमेव च स्वोपाधिस्रष्टृत्वमित्यर्थः । तथा चोक्तम्—

निरिच्छे संस्थिते रत्ने यथा लोहः प्रवर्तते ।

सत्तामात्रेण देवेन तथा चायं जगज्जनः ॥

अत आत्मनि कर्तृत्वमकर्तृत्वं च संस्थितम् ।

निरिच्छत्वादकर्ताऽसौ कर्ता सन्निधिमात्रतः ॥

( यो वा ४।५।३०-३१ ) इति ॥

'तदैक्षत बहु स्याम्' ( छा उ ६।२।३ ) इत्यादिश्रुतिस्तु, कूलं  
पिपतिपतीतिवद् गौणी, प्रकृतेरामन्महुतरगुणसयोगात् । अथवा  
बुद्धिपूर्वसृष्टिविषयमेतादृशवान्मज्जातं, न त्वादिसर्गपरम्, तस्याऽ-  
बुद्धिपूर्वकत्वस्मरणादिति भावः । यथा कौर्म—

इत्येष ग्राह्येन सर्गः संक्षेपात् कथितो मया ।  
अबुद्धिपूर्वरुस्त्वेष ब्राह्मी सृष्टिं निरोधत ॥

( सू पू १।४।६६ ) इति ॥

अस्य च वाक्यस्यादिपुरुषबुद्धयजन्यत्वेन मद्भोवे गौरवमिति ॥९६॥  
न केवल सर्गादायेव पुरुषस्य संयोगमात्रेण स्रष्टृत्वादिकमपि  
त्वन्येष्वपि सद्गुणादिपूर्वकेषु भूतादिष्वखिलेषु विशेषकार्येष्वपि  
सर्वपुरुषाणामित्याह—

विशेषकार्येष्वपि जीवानाम् ॥ ९७ ॥

अधिष्ठातृत्वं सन्निधानादित्यनुपज्यते । अन्त करणोपलक्षितस्यैव  
जीवशब्दार्थत्वं पष्ठाध्याये ( सू ६३ ) धर्यति । तथा च विशेषकार्यं  
विसर्गाद्ये व्यष्टिसृष्ट्यावपि जीवानामन्त करणप्रतिषिध्यितचेतनाना  
सन्निधानादेवाधिष्ठातृत्व, न तु केनापि व्यापारेण कूटस्थचिन्मात्र  
रूपत्वादित्यर्थ ॥ ९७ ॥

ननु चेत् सदा सर्वैश्च ईश्वरो नास्ति, तर्हि वेदान्तमहावाक्यार्थस्य  
विवेकस्योपदेशेऽन्धपरम्पराशङ्कयाऽप्रामाण्यं प्रज्येत, तत्राह—

सिद्धरूपयोद्बुद्धत्वाद्वाक्यार्थोपदेशः ॥ ९८ ॥

हिरण्यगर्भादीना सिद्धरूपस्य यथार्थस्य बोद्धत्वात्तद्वक्त्राऽऽयु-  
वंदादिप्रामाण्येनावभृताद्यैवा वाक्यार्थोपदेश प्रमाणमिति शेष ॥९८॥

ननु पुरुषस्य चेत् सन्निधिमात्रेण गौणमधिष्ठातृत्व तर्हि मुख्य  
मधिष्ठातृत्व कस्येत्याशङ्क्यामाह—

अन्तःकरणस्य तदुज्ज्वलितत्वाद्बोहवदधिष्ठातृत्वम् ॥ ९९ ॥

अन्त करणस्यानुपचरितमधिष्ठातृत्व सद्गुणादिद्वारकं प्रत्ये-  
ष्यम् । नन्वधिष्ठातृत्व घटादिवच्चैतनस्य न युज्यते, तत्राह- लोहवत्  
तदुज्ज्वलितत्वादिति । अन्त करणं हि तत्तत्संघटयतनोऽज्ज्वलित  
भवति । अतस्त्वस्य चेतनायमानन्वाऽधिष्ठातृत्वं घटादिभ्यात्तमुप  
पचत इत्यर्थं ।

नन्वेवं चैतन्येनान्त करणस्योऽज्ज्वलने चिते सन्नित्यमग्निरदेव  
स्यादिति चेन्न । नित्योऽज्ज्वलचैतन्यसंयोगविशेषमात्रस्य, अथवा  
संयोगविशेषजन्यचैतन्यप्रतिषिध्यस्यैवान्तःकरणोऽज्ज्वलनरूपत्वात् । न

तु चैतन्यम् अन्तःकरणे संक्रामति, येन सङ्किता स्यात् । अग्रेरपि हि प्रकाशादिकं न लोद्रे सक्रामति, किन्त्वग्नियोगविशेष एव लोहस्यो-  
ज्ज्वलनमिति । नन्वेवमपि संयोगेन परिणामित्वात्तमिति चेन्न । सामान्य-  
गुणातिरिक्तधर्मोत्पत्तावैधे परिणामव्यवहारादिति । अथं च संयोग-  
विशेषोऽन्तःकरणस्यैव सत्त्वोद्रेकरूपात् परिणामाद्भवतीति फलवत्त्वात्  
कल्प्यते । पुरुषस्याऽपरिणामित्वेन संयोगे तन्निमित्तकविशेषासम्भ-  
वाद्दिति । अयमेव च संयोगविशेषो बुद्ध्यात्मनोरन्योऽन्यप्रतिविम्बने  
हेतुः । ननु प्रतिविम्बहेतुतया संयोगविशेषावश्यकत्वे प्रतिविम्बकल्पना  
व्यर्था, प्रतिविम्बकार्यस्यार्थज्ञानादे संयोगविशेषादेव सम्भवाद्दिति  
चेन् । मैवम् । बुद्धौ चैतन्यप्रतिविम्बश्चैतन्यदर्शनार्थं कल्प्यते, दर्पणे  
मुखप्रतिविम्बवनम् । अन्यथा कर्मकर्तृविरोधेन स्वस्य साक्षात् स्वदर्श-  
नानुपपत्तेः ।

अयमेव च चित्प्रतिविम्बो बुद्धौ 'चिच्छायापत्तिरिति 'चैतन्या-  
ध्यास' इति 'चिदावेश' इति चोच्यते । यश्च चैतन्ये बुद्धेः प्रतिविम्ब-  
स चारुदविपर्ययै, सह बुद्धेर्भानार्थमिष्यते । अर्थाकारतयैवार्थग्रहणस्य  
बुद्धेः स्थले दृष्टत्वेन तां विना संयोगविशेषमात्रेणार्थभानस्य पुरुषेऽ-  
प्यनौचित्यात् । अर्थाकारस्यैवार्थग्रहणशब्दार्थत्वाच्चेति । स चार्थाकार-  
पुरुषे परिणामो न सम्भवतीत्यर्थात् प्रतिविम्बरूप एव पर्यवस्यतीति  
दिक् ।

स चायमन्योऽन्यप्रतिविम्बो योगभाष्ये ( १२०, ४२२ ) व्यास-  
देवैः सिद्धान्तितः । "चित्तिशक्तिरपरिणामिन्यप्रतिसक्रमा च परिणा-  
मिन्यर्थे प्रतिसंक्रान्तेव तद्वृत्तिमनुपतति । तस्याश्च प्रातचैतन्शेष-  
प्रदरूपाया बुद्धिवृत्तेरनुकारिमात्रतया बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा हि ज्ञानवृत्ति-  
रित्याख्यायन" इत्यादिना । योगवातिके ( १२०, ४२२ ) चैवद्विस्त-  
रतोऽम्भामि प्रतिपादितम् ॥

कश्चित् तु 'बुद्धिगतया चिच्छायया बुद्धेरेव सर्वार्थज्ञातृत्वमि-  
च्छादिभिर्ज्ञानस्य सामानाधिकरण्यानुभवादन्यस्य ज्ञानेनान्यस्य  
प्रवृत्त्यनौचित्याच्चेत्याह । तत् आत्माज्ञानमूलकत्वादुपेक्षणीयम् ।  
परं हि बुद्धेरेव ज्ञातृत्वे 'चिद्व्यमानो भोग' ( ११०४ ) इत्यागामि-  
सूत्रद्वयविरोधः । पुरुषे प्रमाणाऽभावश्च, पुरुषलिङ्गस्य भोगस्य  
बुद्धावैव र्वाकारान् ।

न च प्रतिविम्बान्यथालुपपत्त्या विम्बभूतः पुरुषः सेत्स्यतीति

वाच्यम् । अन्योन्याश्रयात्, पृथग्विम्बसिद्धौ बुद्धिस्थवैतन्यस्य प्रतिविम्बतासिद्धिः, प्रतिविम्बतासिद्धौ च तत्प्रतियोगितया विम्बसिद्धिरिति ।

अस्मन्मते च घातृतया पुरुषसिद्धयनन्तर तस्य ज्ञेयत्वान्यघातुपपत्त्या प्रतिविम्बसिद्धौ नान्योन्याश्रयः ।

अथ वृत्तिसाक्षिनया विम्बरूपश्चेतन सिद्धयतीति चेत्, तर्हि साक्षिण एव प्रमातृत्वमप्युचितम् । उभयोर्भातृत्वकल्पने गौरवान् । वृत्तिज्ञानघटज्ञानयो सामानाधिकरण्यानुभवाच्च ।

किञ्चैव सति बुद्धेरेव भोक्तृत्वे 'भोक्तृभावा' ( १।१४३ ) इत्यागामिस्त्रेण भोक्तृतया पुरुषसाधनं विरुद्धयेत । अथ बुद्धिगतविच्छायाकारुणेण सम्बन्धेन विम्बम्पैव ज्ञानं, न तु चित्तौ बुद्धिप्रतिविम्बकल्प्यत इत्येतादन्मात्रतया चेत् तस्याज्ञायो घण्येत । तदप्यसत् । सूर्यादे स्वप्रतिविम्बरूपसम्बन्धेन जलादितत्स्थपस्तुभासकत्वाऽदर्शनात्, किरणैरेव तदुभयभासनात् । मरुमरीचिकादौ तु म्याध्यस्तजलादिभासकत्वं दृष्टमेवेति दृष्टानुसारेणास्माभिधिनी बुद्धिप्रतिविम्ब एव सर्वोर्वमानहेतुतया सम्बन्ध कल्पित इति ।

यद्योक्तमन्यस्य ज्ञानेनान्यस्य प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति । तदपि न । 'अकर्तुंरपि फलोपभोगोऽज्ञाद्यत्' ( १।१०५ ) इत्यागामिस्त्रेण ज्ञानप्रवृत्त्योर्वयधिकरणस्य दृष्टान्तेनोपपादयित्यमाणात्वात् । बुद्धेः सङ्कल्पेन देहप्रियायामिवात्रापि संयोगविशेषादेरेव नियामकत्वादिति ॥ ९९ ॥

प्रत्यक्षप्रमाणं लक्षयित्यानुमानं लक्षयति—

प्रतियन्धदृशाः प्रतियद्बुजानमनुमानम् ॥ १०० ॥

प्रतियन्धो ध्याति । ध्यासिद्दर्शनात् ध्यायकज्ञान गृत्तिरूपमनुमानप्रमाणमित्यर्थः । अनुमितिम्नु पोरुपेयो बोध इति ॥ १०० ॥

शब्दप्रमाणं लक्षयति—

आप्तोपदेशः शब्दः ॥ १०१ ॥

आप्तिरत्र योग्यता । वेदस्याऽवीक्ष्यतायाः पञ्चमाध्याये ( ५।४६-५० ) यद्यमाणात्वात् । तथाय योग्य शब्दस्तत्रम्यं ज्ञानं शब्दाण्यं प्रमाणमित्यर्थः । फलं च पौरुषेय शब्दो बोध इति ॥ १०१ ॥



प्रमाणप्रतिपादनस्य स्वयमेव फलमाह—

उभयसिद्धिः प्रमाणात् तदुपदेशः ॥ १०२ ॥

उभयोरात्मानात्मनोर्विवेकेन सिद्धिः प्रमाणादेव भवति । अतस्तस्य प्रमाणस्योपदेशः कृत इत्यर्थः ॥ १०२ ॥

तत्र येनानुमानविशेषेण प्रमाणेन मुख्यतोऽत्र प्रकृतिपुरुषौ विविच्य साधनीयौ तद्वर्णयति—

सामान्यतो दृष्टादुभयसिद्धिः ॥ १०३ ॥

अनुमानं तावत् त्रिविधं भवति । पूर्ववत्, शेषवत्, सामान्यतो दृष्टं चेति । तत्र प्रत्यक्षीकृतजातीयविषयक पूर्ववत् । यथा धूमेन वह्नयनुमानम्<sup>१</sup> वह्निजातीयो हि महानसादौ पूर्वं प्रत्यक्षीकृतः । व्यतिरेकानुमानं शेषवत् । शेषोऽपूर्वोऽर्थोऽस्य विषयत्वेनास्तीति शेषवत् । अप्रसिद्धसाध्यकमिति यावत् । यथा पृथिवीत्वेनेतरभेदानुमानम्<sup>२</sup> पृथिवीतरभेदो हि प्रागसिद्धः । सामान्यतो दृष्टं च तदुभयभिन्नमनुमानम् । यत्र सामान्यतः प्रत्यक्षादिजातीयमादाय ध्यातिग्रहात् पक्षधर्मतायत्नेन तद्विजातीयोऽप्रत्यक्षाद्यर्थः सिद्ध्यति । यथा रूपादिज्ञाने क्रियात्वेन करणवत्त्वानुमानम् । अत्र हि पृथिवीत्वादिजातीयं कुठारादिकरणमादाय व्याप्तिं गृहीत्वा तद्विजातीयमतीन्द्रियं ज्ञानकरणमिन्द्रिय साध्यत इति ।

तत्र सामान्यतोदृष्टादनुमानाद् द्वयोः प्रकृतिपुरुषयोः सिद्धिरित्यर्थः । तत्र प्रकृते सामान्यतोदृष्टमनुमानम् । यथा महत्तत्त्वं सुखदुःखमोहधर्मकद्रव्योपादानकं कार्यत्वे सति सुखदुःखमोहधर्मकत्वात्, सुवर्णादिजकुण्डलादिवदित्यादि । पुरुषे तु यद्यप्यनुमानापेक्षा नास्ति सर्वसम्मतत्वान्, तथापि प्रकृत्यादिविवेके सामान्यतोदृष्टमेवापेक्ष्यते । तद्यथा प्रधान परार्थसहस्यकारित्वाद्, गृहादिवदिति । अत्र हि प्रत्यक्षसिद्धं देहाद्यर्थकत्वं गृहादिषु गृहीत्वा तद्विजातीयं पुरुषं प्रधानादिपरत्वेनानुमीयते । देहादीनां च भोःस्त्वमविवेकेन प्राग्गृहीतमित्युभयसिद्धिरिति ॥ १०३ ॥

१ पर्वनो वह्निमान् धूमान् ।

२ पृथिवी इतरम्यो भिद्यते न प्रवत्त्वात् । यत्रैव तत्रैवम् ।

या प्रमाणस्य फलभूता प्रमादयसिद्धिदका तथा पुरुषस्य परिणामापत्तिरित्याशङ्काया तस्या स्वरूपमाह—

चिदवसानो भोगः ॥ १०४ ॥

पुरुषस्वरूपे चैतन्ये पर्यवसानं यस्येतादृशो भोगसिद्धिरित्यर्थः । पुद्गेर्भोगस्य व्यावर्तनाय चिदवसान इति । चित् परिणामित्वमन्धर्मत्यादिशङ्कानिरासायावसानपदम् । चिनी भोगस्य स्वरूपे पर्यवसित्वात्तत्र फोटस्थ्यादिहानिरित्याशयः ।

तथाहि प्रमाणाख्यवृत्त्यारूढं प्रकृतिपुरुषादिकं प्रमेय वृत्त्या सह पुरुषे प्रतिविम्बितं सद्भासते । अतोऽर्थोपरक्तवृत्तिप्रतिविम्बावच्छिन्नं मन्त्रपचैतन्यमेव भानं पुरुषस्य भोगः, प्रमाणस्य च फलमिति । ततश्च प्रतिविम्बरूपेणार्थसम्बन्धे हारतया वृत्तीनां करणत्वमिति । तदुक्तं शिणुपुराणे—

गृहीतानिन्द्रियैरर्थात्मान्मने यः प्रयच्छति ।

अन्तःकरणरूपाय तस्मै विश्वात्मने नमः ॥

( वि पु ११४।३५ ) इति ॥

राज्ञो हि करणवर्गं स्वामिने भोग्यजातं समपर्यन्तीति दृष्टमिति । भोगशब्दार्थश्चाभ्यवहरणम्, आत्मनात्करणमिति यावत् । स च देहादिचेतनान्नेषु साधारणः । विशेषस्तयम्—अपरिणामित्वात् पुरुषस्य त्रिषयभोग प्रतिविम्बादानमात्रम् । अन्येषां तु परिणामित्वात् पुष्ट्यादिरपीति ।

अयमेव च परिणामरूपः पारमार्थिको भोगः पुरुषे प्रतिविद्भासते, 'पुद्गेर्भोग इत्यात्मना' ( शिणु घ का २।०२ ) त्यादिभिरिति मन्तव्यम् । अस्मिन् सूत्रे पुरुषस्यापि फलव्याप्यता निता । चिदवसानताया एवोभयसिद्धित्यवचनादिति ॥ १०४ ॥

ननु वस्तुस्य लोके प्रियाफलभोगो दृष्टः । यथा नञ्जरात् एव नञ्जारोत्यदुःखभोग इति । तन् कथं पुद्दिष्टधर्मादिफलस्य तुणात्तात्मिकाया अर्थोपरक्तवृत्तिभोगः पुरुषे घटतेत्याशङ्कायामाह—

अकर्तुरपि फलोपभोगोऽद्यावत् ॥ १०५ ॥

युद्धिकर्मफलस्यापि वृत्तेरुपभोगस्तद्वर्तुरपि पुरुषस्य तुल्यः, अप्राप्तवत् । यथान्वरुत्तस्याप्रादेरुपभोगो राज्ञो भवति तद्वदित्यर्थः ।

अविवेकस्य स्वस्याभिभावस्य वा भोगनियामकत्वात् तु नातिप्रसङ्गः ।  
सुखदुःखादेः कर्मफलत्वमभ्युपेत्य बुद्धिगतं कर्मफलं पुरुषो बुद्धि-  
इत्युक्तम् ॥ १०५ ॥

इदानीं पुरुषगतभोगस्यैव कर्मफलत्वं स्वीकृत्य बुद्धिकर्मणा पुरुषे  
एव फलमुत्पद्यत इति मुत्स्यसिद्धान्तमाह—

अविवेकाद्वा तत्सिद्धेः कर्तुः फलावगमः ॥ १०६ ॥

अथवा कर्तरि फलमेव न भवति । सुखं भुञ्जीयेत्यादिकामनाभिर्भोग-  
स्यैव फलत्वात् । अनो भोस्तृनिष्ठमेव फलं भवति, 'शास्त्रविहितं  
फलमनुष्ठातरी'ति । शास्त्रेषु कर्तुं फलावगमस्तु तत्सिद्धेरकर्तृनिष्ठाया  
भोगाप्यसिद्धेः कर्तृबुद्ध्याविवेकादित्यर्थः । योऽहं करोमि स एवार्हं  
मुखे इति हि लौकिकानुभव इति । या च सुखं मे भूयादित्यादिकामना,  
सा पुत्रो मे भूयादितिवत् फलसाधनत्वेनैवोपपद्यते । भोगस्तु नान्यस्य  
साधनम् । अतः स एव फलमिति मुत्स्य सिद्धान्तः ।

भोगस्य पुरुषस्वरूपत्वेऽपि वैशेषिकाणां मते श्रोत्रवत् कार्यता  
बोध्या, सुखाद्यवच्छिन्नचित्तेरेव भोगत्वात् । अस्मिन् भोगस्य फल-  
त्वपन्ने दुःखभोगाभाव एवापवर्गो बोध्यः । अथवा भोग्यतारूपस्वत्व-  
सम्बन्धेन सुख दुःखाभावयोरेव फलत्वमस्तु । तेन सम्बन्धेन धनादेरिव  
सुखादेरपि पुरुषनिष्ठत्वादिति ॥ १०६ ॥

तदेवं प्रमाणानि प्रमाणफलभूतां प्रमेयसिद्धिं च प्रतिपाद्य प्रमेय-  
सिद्धेरपि फलमाह—

नोभयं च तत्त्वाख्याने ॥ १०७ ॥

प्रमाणेन प्रकृतिपुरुषयोस्तत्त्वाख्याने तत्त्वसाक्षात्कारे सति उभय-  
मपि सुखदुःखे न भवतः । 'विद्वान् हर्षशोकौ जहाति' इति श्रुतेर्न्या-  
याच्चेत्यर्थः ॥ १०७ ॥

संक्षेपतो विवेकेनानुमापितौ प्रकृतिपुरुषौ । तयोः प्रकृतिपुरुषयो-  
रनुमानेऽद्यान्तरविशेषा इतः परमध्यायसमाप्तिं यावद् विचार्याः । तत्र  
चादौ प्रकृत्याद्यनुमानेष्वनुपलम्भबाधक्रमपाकरोति—

विषयोऽविषयोऽप्यतिदूरादेर्हानोपादानाभ्या-

मिन्द्रियस्य ॥ १०८ ॥

इन्द्रियानुपलभ्यतामाश्रतो घटाद्यभाज्यत् प्रत्यक्षेण चार्थोक्तैः प्रकृत्याद्यभाज्य साध्यितु न शक्यते । यतो विद्यमानोऽप्यर्थ इन्द्रियाणां कालभेदेन विषयोऽविषयश्च भवति, अतिदूरात्त्वादिदोषान् । इन्द्रियघटनेन्द्रियग्रहाभ्यां चेत्यर्थः । सामग्रीसमवधाने सति अनुपलम्भस्यैवामावप्रत्यक्षहेतुना । प्रकृत्याद्युपपन्ने तु घट्यमाणप्रतिबन्धात् सामग्रीसमवधानमिति भावः । अतिदूरादयश्च दोषा विशिष्य कति-कया परिगणिता —

अतिदूरात् सामीप्यादिन्द्रियघातान्मनोऽनरस्थानात् ।

सौक्ष्म्याद् व्यवधानादभिभवात् समानाभिहाराच्च ॥

( सां० का० ७ ) इति ॥

समानाभिहारः सजातीयसचलनम् । यथा माद्विषे गन्धमिधना-न्माद्विषत्वाग्रहणमिति ॥ १०८ ॥

नन्वतिदूरात्त्वादिषु मध्ये प्रकृत्याद्युपपन्ने किं प्रतिबन्धकमिति, तथाह—

सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिः ॥ १०९ ॥

तयो पुरोक्तयोः प्रकृतिपुरुषयोस्तनुपलब्धिस्तु सौक्ष्म्यादित्यर्थः । सूक्ष्मत्व च नाणुत्तरम्, विश्वव्यापनम् । नापि दुरुत्त्वादिकम्, दुर्बल-रमात् । किन्तु प्रत्यक्षप्रमाप्रतिबन्धिका जातिः । योगत्रयमस्य घोषे जकनया प्रकृतिपुरुषादीनां प्रत्यक्षप्रमा भवति । जातिस्तदुच्यते च न दोषाग्रहम् । अथवा नित्यवयवद्रव्यत्वमेवाऽत्र सूक्ष्मत्व, योगत्रयमस्यो-त्तेजक परेति ॥ १०९ ॥

नन्वमात्रादेवानुपलब्धिमन्मये किमर्थं सौक्ष्म्यं कल्पयते अन्यथा च शशश्टहादेरपि सौक्ष्म्यादनुपलब्धि किं न स्यादिति, तथाह—

कार्यदर्शनात्तदनुपलब्धिः ॥ ११० ॥

कार्योन्वयानुपपत्त्या प्रकृत्यादिसिद्धौ सरथां तेषां सूक्ष्मत्वं कल्पयते । अनुमानात् पूर्वं च सूक्ष्मत्वादिमंशयेनामायाऽतिर्गणपदतु-माननुपपत्तय इत्यर्थः ॥ ११० ॥

अत्र शङ्कते—

याद्विप्रतिपत्तेस्तदमिद्धिरिति चेत् ॥ १११ ॥

ननु कार्यं चेदुत्पत्ते प्राक् सिद्धं स्यात्, तदा तदाधारतया नित्या प्रकृति सेत्स्यति, कार्यसाहित्येनैव कारणानुमानस्य वक्ष्यमाणत्वात् । चादिविप्रतिपत्तेस्तु सत्कार्यस्यैवासिद्धिरिति यदीत्यर्थः ॥ १११ ॥

अभ्युपेत्य परिहरति—

तथाप्येकतरदृष्ट्या एकतरसिद्धेर्नापलापः ॥ ११२ ॥

मास्तु सत् कार्यं, तथाप्येकतरस्य कार्यस्य दृष्ट्याऽन्यतरस्य कारणस्य सिद्धेरपलापो नास्त्येवेति नित्य कारणं सिद्धमेव । तत एव च परिणामिन सकाशादपरिणामितया पुरुषस्य विवेकेन मोक्षोपपत्तिरित्यर्थः । अनेनैवाभ्युपगमवादेन वैशेषिकाद्यास्तिकशास्त्रं प्रवर्तते । अतो न सत्कार्यवादिश्रुतिस्मृतिविरोधेऽपि तेषामंशान्तरेष्वप्रामाण्यमिति मन्तव्यम् ॥ ११२ ॥

परमार्थत परिद्वारमाह—

त्रिविधविरोधापत्तेश्च ॥ ११३ ॥

अथ सर्वं कार्यं त्रिविधं सर्ववासिद्धमतीतमनागतवर्तमानमिति । तत्र यदि कार्यं सदा सन्नेष्यते, तदा त्रिविधत्वानुपपत्तिः । अतीतादिकाले घटाद्यभावेन घटादेरतीतादिधर्मकत्वानुपपत्तेः । सदसतोः सम्बन्धानुपपत्तेः । किञ्च प्रतियोगित्वस्य प्रतियोगिरूपत्वे तद्दोषतादयस्थ्यात् । अभावमात्रस्वरूपत्वे पटाद्यभावो घटाद्यभाव स्यादभावत्वाविशेषात् । अभावेऽपि स्वरूपतो विशेषाऽङ्गीकारे चाभावत्वस्य परिभाषामाप्रत्यप्रसङ्गात् ।

अथ प्रतियोग्येवाभावविशेषक इति चेन्न । असत् प्रतियोगिनः प्रागभावादितु विशेषकत्वाऽसम्भवादिति ।

तस्मान्नित्यस्यैव कार्यस्यातीतानागतवर्तमानावस्थाभेदा एव वक्तव्या । घटोऽतीतो घटो वर्तमानो घटो भविष्यन्निति प्रत्ययानां तुल्यरूपनैवित्यात् । न त्वेकस्य भावविषयत्वमन्ययोश्चाऽभावविषयत्वमिति । ते एवातीतानागतत्वे अत्रस्यै ध्वंसप्रागभावव्यवहारं जनयतः । तदतिरिक्ताभावद्रये प्रमाणाभावादिति दिक् । अधिकं तु पातञ्जले ( यो या ४।१२ ) द्रष्टव्यम् ।

एवमत्यन्ताभावाऽन्योन्याभावावप्यधिकरणस्वरूपावेव । न चैवं प्रतियोगिसत्ताकालेऽप्यधिकरणस्वरूपाऽनपायादत्यन्ताभावप्रत्ययप्र-

सङ्ग इति वाच्यम् । परैरपि प्रतियोगिमति देशे तदत्यन्ताभावाङ्गी-  
कारात्, प्रतियोगिसम्बन्धस्यातीतानागतावस्थयोरेव सामर्थ्यात्  
न्ताभावत्वसम्भवाच्च । तस्मान्नास्मत्सिद्धान्तेऽभावोऽतिरक्तः ।

किञ्च घटो ध्वस्तो, घटो भार्वा, घटोऽत्र नास्तीत्यादिप्रत्ययनियाम-  
कतया किञ्चिद्वस्त्याकाङ्क्षायां तद्भावरूपमेव कल्प्यते लाघवात् ।  
अभावस्यादृष्टस्य कल्पने गौरवादिति मन्तव्यम् ॥ ११३ ॥

इतथ सत्कार्यसिद्धिरित्याह—

नासदुत्पादो नृशृङ्गवत् ॥ ११४ ॥

नत्पृङ्गत्वस्यासत् उत्पादोऽपि न सम्भवतीत्यर्थः ॥ ११४ ॥

अत्र हेतुमाह—

उपादाननियमात् ॥ ११५ ॥

मृद्येव घट उत्पद्यते, तन्तुप्रेष पट इत्येवं कार्याणामुपादानकारणं  
प्रति नियमोऽस्ति । स न सम्भवति । उत्पत्ते प्राक्कारणे कार्यासत्तायां  
हि न कोऽपि विशेषोऽस्ति, येन कश्चिदेवासन्तं जनयेत्, नेतरमिति ।  
विशेषाङ्गीकारे च भावत्वापत्तेर्गतमसत्तया । स एष च विशेषोऽस्मा-  
मि कार्यस्यानागतावस्थेत्युच्यते इति ।

एतेन यद्वैशेषिका प्रागभावमेव कार्योत्पत्तिनियामकं कल्पयन्ति,  
तदप्यपाम्तम् । अभावकल्पनापेक्षया भावकल्पने लाघवात्, भावानां  
दृष्टत्वादन्यानापेक्षत्वाच्च । किञ्चाभावेपु म्यत्रो विशेषे भावत्वापत्तिः ।  
प्रतियोगिरूपविशेषश्च प्रतियोग्यसत्ताकाले नास्ति । अतोऽभावानाम-  
विशिष्टतया न कार्योत्पत्तौ नियामकत्वं युक्तमिति ॥ ११५ ॥

उपादाननियमे प्रमाणमाह—

सर्वत्र सर्वदा सर्वान्मिभवात् ॥ ११६ ॥

सुगमम् । उपादानानियमे च सर्वत्र सर्वदा सर्वे सम्भवेदि-  
त्याशयः ॥ ११६ ॥

इतथ नामदुत्पाद इत्याह—

द्राक्तस्य द्राक्गकरणान् ॥ ११७ ॥

कार्यशक्तिमत्त्वमेवोपादानकारणत्वम्, अन्यस्य दुर्यन्तरात्, ला

घवाच्च । सा शक्ति कार्यम्यानागनावस्थैवेत्यतः शक्तस्य शक्त्यकार्य-  
करणाभासत उत्पाद् इत्यर्थः ॥ ११७ ॥

इतश्च—

कारणभावाच्च ॥ ११८ ॥

उत्पत्ते प्रागपि कार्यस्य कारणाभेदं ध्रुयते, तन्माच्च सत्कार्य-  
सिद्ध्या नासदुत्पाद् इत्यर्थः । कार्यस्यासत्त्वे हि सदसत्तोरभेदानुप-  
पत्तिरिति । उत्पत्ते प्राक् कार्याणां कारणाभेदे च श्रुतिः—“तद्धीदं  
तर्ह्यव्याकृतमासीत्” (वृ उ १।४।७) । “सदेव सोम्येदमग्र आसीत्”—  
(छा उ ६।१।२) । ‘आत्मैवेदमग्र आसीत्’ (मैत्री उ ५।२) । “आप  
पदेदमग्र आत्तु” (वृ उ ५।११) इत्याद्या ॥ ११८ ॥

शङ्कते—

न भावे भावयोगश्चेत् ॥ ११९ ॥

नन्वेवं कार्यस्य नित्यत्वे सति भावरूपे कार्ये भावयोग उत्पत्ति-  
योगो न सम्भवति । असत् सत्त्व एवोत्पत्तिव्यवहारादिति चेद्दि-  
त्यर्थः ॥ ११९ ॥

परिहरति—

नाभिव्यक्तिनिवन्धनौ व्यवहाराव्यवहारौ ॥ १२० ॥

कार्योत्पत्तेर्व्यवहाराव्यवहारौ कार्याभिव्यक्तिनिमित्तकौ । अभि-  
व्यक्ति उत्पत्तिव्यवहारोऽभिव्यक्त्यभावाच्चोत्पत्तिव्यवहाराभावः, न  
स्वसत् सत्तयेत्यर्थः ।

अभिव्यक्तिश्च न ज्ञानं, किन्तु वर्तमानावस्था । कारणव्यापारोऽपि  
कार्यस्य वर्तमानलक्षणपरिणाममेव जनयति । सतश्च कार्यस्य कारण-  
व्यापारादभिव्यक्तिमात्रं लोकेऽपि दृष्टम् । यथा शिलामध्यस्थप्रतिमाया  
लैङ्गिकव्यापारेणाऽभिव्यक्तिमात्रं, तिलस्यनेलस्य च निर्पीडनेन,  
धानस्यनण्डुलस्य चाप्रघातेनेति ।

तदुक्तं वाशिष्ठे—

सुप्तनावस्थया चरुपद्मरेखा शिलोदरे ।

यथा स्थिता चितेरन्तस्तथैवं जगदात्मनी ॥ इति ॥

प्रकृतिद्वारेणेत्यर्थः ॥ १२० ॥

ननु भवत्त्वत्ते. प्राक् सतो यथाकथञ्चिदुत्पत्तिः । नाशस्त्यनादि-  
भावस्य कथं स्यादित्याकाङ्क्षायामाह—

नाशः कारणलयः ॥ १२१ ॥

लौङ् श्लेषणे (धा पा १।३३) इत्यनुशासनल्लिय सूक्ष्मतया  
कारणेष्वविभाग । स एवातीताप्यो नाश इत्युच्यत इत्यर्थः । अना-  
गताप्यस्तु लयः प्रागभाव इत्युच्यत इति शेषः । लीनकार्यव्यक्तेस्तु  
पुनरभिव्यक्तिर्नास्ति, अत्यभिहाद्यापत्या पातञ्जले निराकृतत्वात् ।  
परंपरामिवास्माकमप्यनागतावस्थया प्रागभावावस्थया अभिन्न्यक्ति-  
हेतुत्वाच्चेति ।

नन्वतीतमप्यस्तीत्यत्र किं प्रमाणम् ? न हानागतसत्तायामि-  
श्रुत्यादयोऽतीतसत्तायामपि स्फुटमुपलभ्यन्त इति । मैयम् । योगि-  
प्रत्यक्षत्वान्यथानुपपत्त्यानागतातीतयोरुभयोरेव सत्त्वसिद्धे, प्रत्यक्ष-  
सामान्ये विषयस्य हेतुत्वात् । अन्यथा वर्तमानम्यापि प्रत्यक्षेणा-  
सिद्धत्वापत्तेः । तस्माद्धियामौत्सर्गिकप्रामाण्येनाऽसति याधके योगि-  
प्रत्यक्षेणातीतमप्यस्तीति सिद्धयति । योगिनामतीतानागतप्रत्यक्षे च  
श्रुतिस्मृतीतिहासादिकं प्रमाणं योगवृत्तिर्न प्रयञ्जितमिति दिक् ।  
तदेवमभिव्यक्तिलयाभ्यां कार्याणामुत्पत्तिनाशव्यवहारानुक्तौ ।

नन्वभिव्यक्तिरपि पूर्वं सती चाऽसती धा ? अर्धं कारणव्यापारान्  
प्रागपि कार्यस्याभिव्यक्त्या स्वकार्यजनकरत्वापत्तिः । कारणव्यापारश्च  
विफलः । अन्त्ये चाभिव्यक्त्याऽपि स्वकार्यनिष्पत्तिरिति, असत्त्वा-  
व्याभिव्यक्तेरभिव्यक्त्यङ्गीकारादिति ।

अत्रोच्यते । कारणव्यापारात् प्राक् स्वकार्याणां सदा स्वस्याभ्यु-  
पगमेनोक्तविकल्पानवशाद् घटवन् तदभिव्यक्तेरपि वर्तमानाऽयस्यथा  
प्रागसत्त्वेन तदसत्त्वानिर्गृह्यर्थं कारणव्यापारापेक्षणात् । अनागता-  
वस्थया च स्वकार्यनिष्पत्तिसन्तम्याऽक्षते । नन्वेकश्चात्तद्व्यवहारो विरोध-  
इति चेत्, प्रकारभेदरूपोक्तव्याम् । नन्वेवमपि प्रागभावात्तद्विचारं  
प्रागसत्त्वमेव कार्याणां दुर्बन्धमिति । मैयम् । अयस्यानामेव परम्परा-  
भावरूपत्वादिति ॥ १२१ ॥

ननु स्वकार्यनिष्पत्तिरन्तराद्यर्थमभिव्यक्तेरप्यभिव्यक्तिरेष्टव्या, तथा  
चानयस्येत्यादाह—

परम्पर्यतोऽन्वेषणा योज्यादुरवत् ॥ १२२ ॥



परम्पर्यन्तः परम्परारूपेणैवाभिव्यक्तेरनुधावनं कर्तव्यम् । बीजाङ्कुरवत् प्रामाणिकत्वेन चास्या अदोषत्वादित्यर्थः । बीजाङ्कुराभ्यां चात्रायमेव विशेषो, यद् बीजाङ्कुरस्थले क्रमिकपरम्पर्यानवस्था, अभिव्यक्तौ चैककालीनपरम्पर्येति । प्रामाणिकत्वं तु तुल्यमेवेति । सर्वकार्याणां स्वरूपतो नित्यत्वमवस्थाभिर्विनाशित्वं चेति पातञ्जलभाष्ये ( ३।१३, ४।१२ ) वदद्भिर्व्यासदेवैरुपोयमनवस्था प्रामाणिकत्वेन स्वीकृतेति । अत्र च बीजाङ्कुरदृष्टान्तो लोकदृष्टोपन्यस्त ।

वस्तुतस्तु जन्मकर्मदिवदित्यत्रैव तात्पर्यम् । तेन बीजाङ्कुरप्रवाहस्यादिसर्गाऽवधिकत्वेनानवस्थाविरहेऽपि न क्षतिः । आदिसर्गं हि वृक्षं विनैव बीजमुत्पद्यते द्विरण्यगर्भसङ्कल्पेन तच्छरीरादिभ्य इति श्रुतिस्मृतयोः प्रसिद्धम्—

यथा हि पादपो मूलस्कन्धशाखादिसंयुतः ।

आदिबीजात् प्रभवति बीजान्यन्यानि वै ततः ॥

१५७२३ ( वि पु २।७।३२ )

इति विष्णुपुराणादिग्रन्थैरिति ॥ १२२ ॥

वस्तुनस्त्वनावस्थापि नास्तीत्याह—

उत्पत्तिवद्भाऽदोषः ॥ १२३ ॥

यथा घटोत्पत्तेरुत्पत्तिः स्वरूपमेव वैशेषिकादिभिरसदुत्पादवादिभिरिष्यते लाघवात्, तथैवास्माभिर्घटाभिव्यक्तेरप्यभिव्यक्तिः स्वरूपमेवैष्टव्या, लाघवात् । अत उत्पत्ताधिव्यक्तिरपि नानवस्थादोष इत्यर्थः । अद्येवमभिव्यक्तेरभिव्यक्त्यनङ्गीकारे कारणव्यापारात् प्राक् तस्या सत्त्वानुपपत्त्या सत्कार्यवादक्षतिरिति चेन्न । अस्मिन् पक्षे सत एवाभिव्यक्तिरित्येव सत्कार्यसिद्धान्त इत्याशयात् । अभिव्यक्तेश्चाभिव्यक्त्यभावेन तस्याः प्रागसत्त्वेऽपि नासत्कार्यवादत्वापत्तिः ।

नन्वेवं महदादीनामेव प्रागऽसत्त्वमिष्यताम्, किमभिव्यक्त्यारयावस्थाकल्पनेनेति चेन्न । “तद्धीद तर्ह्यव्याकृतमसीत्” ( सू आ १।४।७ ) इत्यादिश्रुतिभिरव्यक्तावस्थया, सतामेव कार्याणामभिव्यक्तिसिद्धेः । तथाप्यभिव्यक्तेः प्रागभावादिस्वीकारापत्तिरिति चेन्न । तिसृणामन्नाम ताद्यवस्थानामन्योऽन्यभ्याभावरूपतयोक्तत्वात्, तादृशाभावनिवृत्त्यैव च कारणव्यापारसाफल्यादिसम्भवात् ।

अयमेव हि स्वत्कार्यवादिनामस्वत्कार्यवादिभ्यो विशेषो यन् तेऽप्यमानौ प्रागभासप्रध्वंसौ स्वत्कार्यवादिभिः कार्यस्याऽनागतानीतावस्थे भावरूपे प्रीच्येते । धर्ममानताया चाभिव्यक्त्यवस्था घटाद् व्यतिरिक्तोच्यते, घटादेरवस्थाप्रयवत्वानुमनादिति । अन्यन् तु सर्वं समानम् । अतो नास्त्यस्मात्स्वधिकशङ्कावकाश इति दिक् ॥ १२३ ॥

“कार्यदर्शानान् तदुपलब्धे” ( सा ख १।११० ) इति सूत्रेण कार्येण मूलकारणमनुमेयमित्युक्तम् । तत्र कियत्पर्यन्तं कार्यमित्यवधारयितुं सर्वकार्याणां साधर्म्यमाह—

हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् ॥ १२४ ॥

कारणानुमापकत्वात्प्रयगमनाद्वाऽत्र लिङ्गं कार्यजातम् । न तु महत्त्वमात्रमत्र विवक्षितम्, हेतुमत्त्वादीनामग्निलकार्यसाधारण्यात् ।

हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् ।

सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं निपरीतमव्यक्तम् ॥

( सां. का. १० )

इति कारिकायामप्यत एव व्यक्ताद्यं सर्वं कार्यमेव लिङ्गमित्युक्तम् । तथा च तद्विङ्गं हेतुमत्त्वादिधर्मकमिति धार्यार्यं ।

तत्र हेतुमत्त्वं कारणवत्त्वम् । अनित्यत्वं विनाशिता । प्रधानस्य या व्यापिता पूर्वोक्ता तद्वैपरीत्यमव्यापित्वम् । सक्रियत्वम् अव्ययमायादिरूपनियतकार्यकारित्वम् । प्रधानस्य तु सर्वविधासाधारण्येन कारणत्वात् कार्यकदेशमात्रकारित्वम् । न च क्रिया कर्मस्य यत् शक्यते । प्रवृत्तिशोभात् सृष्टिध्वयेन प्रवृत्तेरपि कर्मवत्त्वात् सक्रियत्वापत्तेरिति । अने इत्येव स्वर्गभेदेन भिन्नत्वम्, सर्गद्वयासाधारण्यमिति यावत् । न पुन सजातीयानेकन्यनिकत्वम्, प्रवृत्तावृत्तित्वात्, प्रवृत्तेरपि स्वस्याद्यनेकरूपत्वात् । “मत्त्वादीनामतदमेतत्वं तद्रूपत्वात्” ( सां. सू. ६।३९ ) इत्यात्मामित्वादिदिति । आधित्यं चाप्यवेदित्विति ॥ १२४ ॥

कार्यकारणयोर्मदे हेतुमत्त्वादि सिद्धयतीत्यत्र कारणानित्यकार्यै-  
निन्दो प्रमाणान्याह—

आश्रुत्यादभेदतो वा गुणसामान्यादेस्तस्मिद्धिः

प्रधानव्यपदेशाद्वा ॥ १२५ ॥

तस्मिद्धिर्लिङ्गावयवकार्यस्य कारणानित्येकत्वं, सिद्धिः क्वचिदाश्रयत्वात्

प्रत्यक्षत एवानायासेन भवति । यथा स्थौल्यादिना धर्मेण तन्त्वादिभ्यः पटादीनाम् । क्वचिच्च गुणसामान्यादेरभेदतो गुणसामान्याद्यात्मकत्वेन लिङ्गेनानुमानेन भवति । यथाऽध्यवसायादिगुणात्मकत्वरूपेण कारण-वैधर्म्येण महदादीनाम् । यथा च महापृथिवीत्वादिसामान्यात्मकता-रूपेण तन्मात्रवैधर्म्येण पृथिव्यादीनाम् । क्वचित्तु आदिशब्दगृहीतेन कर्माद्यात्मकतावैधर्म्येण । यथा स्थिरावयवेषुऽतिरिक्तस्य चञ्चलाव-यविनः ।

तथा प्रधानव्यपदेशात् प्रधानश्रुतेरपि कारणातिरिक्तकार्यसिद्धि-र्भवति । प्रधीयतेऽस्मिन् हि कार्यजातमिति प्रधानमुच्यते । तच्च कार्य-कारणयोर्भेदाभेदौ विना न घटते । अत्यन्नाभेदे स्मृत्याधारत्वासंभ-वादित्यर्थः । कार्याणां साधर्म्यरूपं लक्षणं कारणान्तिरिक्तकार्येषु प्रमाणं च सूत्राभ्यां दर्शितम् ॥ १२५ ॥

इदानीं कार्यसधर्मस्तथा कारणानुमानाय कार्यकारणयोरपि साधर्म्यं प्रदर्शयति—

त्रिगुणाचेतनत्वादि द्वयोः ॥ १२६ ॥

द्वयोः कार्यकारणयोरेव त्रिगुणत्वादिसाधर्म्यमित्यर्थः । आदि-शब्दप्राह्याश्च कारिकायामुक्ता —

त्रिगुणमविवेकिविषयः सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि ।

व्यक्तं तथा प्रधानं तद्विपरिणस्तथा च पुमान् ॥ इति ॥

( सां का ११ )

अथ सत्त्वादिद्रव्यरूपा गुणा अत्र सन्तीति त्रिगुणम् । तत्र महदा-दिषु कारणरूपेण सत्त्वादीनामवस्थाने घने वृक्षवदेवावगन्तव्यम् । अथवा सत्त्वादिशब्देन सुखदुःखमोहानामपि घचनात् कार्यकारणयो-स्त्रिगुणत्वं समञ्जसमिति । अविवेकिविषयोऽज्ञैरेव दृश्यम्, भोग्यमिति यावत् । अविवेकि च विषयश्चेति तच्छेद्रे त्वविवेकित्वं सम्भूयकारित्वं, विषयत्व तु भोग्यत्वमेव । सामान्यं सर्वपुरुषसाधारणम्, पुरुषभेदेऽ-प्यभिन्नमिति यावत् । प्रसवधर्मि-परिणामि । व्यक्तं-कार्यम् । प्रधान-कारणमित्यर्थः । कार्यकारणयोरन्योन्यवैधर्म्यमपि कारिकायां दर्शि-तम्—

१ गुणत्रयसमूहभाग तु प्रधाने सत्त्वादीनानवस्थानम् । अत्रेदमपि क-  
पाठान्तरं दृश्यते ।

हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् ।

सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं निपरीतमव्यक्तम् ॥

इति ( स का. १० )

अत्रैकत्वं सर्गभेदेऽप्यभिन्नत्वम् । अतः प्रकृतेरनेकव्यक्तिकत्वेऽपि नैकत्वक्षतिः ॥

महान्तं च ममाहन्य प्रधानं समप्रस्थितम् ।

अनन्तस्य न तस्यान्तः मह्वथानं चापि विद्यते ॥

( चि पु २।७।२७ )

इति विष्णुपुराणेनासंख्येयताप्रवचनात् तु प्रधानस्य व्यक्तियदुत्पत्तिरिति ॥ १२६ ॥

प्रधानाद्याना जगत्कारणगुणानामन्योऽन्यविवेकाय तेषामप्रान्तरमपि वैधर्म्यं सिद्धान्तयति, विविधजगत्कारणत्वोपपत्तये च, न लोक-रूपात् कारणाद्विचित्रकार्याणि सम्भवन्तीति—

प्रीत्यप्रीतिविपादाद्यैर्गुणानामन्योऽन्यं वैधर्म्यम् ॥ १२७ ॥

गुणानां स्वत्वादिद्रव्यप्रयाणामन्योऽन्यं सुगुणग्राह्यवैधर्म्यं, कार्येषु तद्दर्शनादित्यर्थः । सुखादिकं च घटादेरपि रूपादिघटेषु धर्मोऽन्तःकरणोपादानत्वाद् 'अन्यकार्याणाम्' इत्युक्तम् । अत्रादिसाध्यात्प्राप्त्या पञ्चशिखाचार्यैरुक्ता । यथा स्वप्नं नाम प्रसङ्गात्प्राप्त्याभिष्वङ्गप्रीतितितिक्षासन्तोषादिरूपानन्तभेदं समासतः सुखात्मकम् । एष रजोऽपि शोकादिनामभेदं समासतो दुःखात्मकम् । एषं तमोऽपि निद्रादिनामभेदं समासतो मोहात्मकमिति ।

अत्र प्रीत्यादीनां गुणधर्मत्वप्रवचनादागामिसूत्रे च लघुत्वादेवैधर्म्यमाणात्वात् स्वत्वादीनां प्रत्यर्थं सिद्धम् । सुखाद्यात्मकता तु गुणानां मनसि सङ्घट्टात्मकतापदमधर्म्यभेदादेवोपपद्यते । न घटोपि शोकात् सुखादय एव स्वत्वादिगुणा इति । स्वत्वादिप्रथमपि व्यतिभेदादनन्तम् । धर्म्यथा हि विभुमात्रेण गुणयिमदंविचिन्त्याद् कार्यव्यचिन्त्यमिति सिद्धान्तो नोपपद्येत । यिमदंऽप्यन्तरभेदात्सम्भवात् ॥ १२७ ॥

गुणानां स्वत्वादीनामेवैकव्यक्तिमात्रेण वृद्धिदायादिकं नोपपद्यते । तथा परिच्छिन्नप्रथमे च तन्ममूह्यरूपस्य प्रधानस्य परिच्छिन्नप्रथमापत्त्या श्रुतिस्मृतिसिद्धमेवदाऽसङ्घट्टप्रमाणादिकं नोपपद्येत । अतोऽसङ्घट्टादे

गुणानां त्रित्वसङ्ख्योपपादनाय विवेकाद्यर्थं च तेषां साधर्म्यवैधर्म्यं प्रतिपादयति—

लघ्वादिधर्मैः साधर्म्यं वैधर्म्यं च गुणानाम् ॥ १२८ ॥

अथमर्थः । लघ्वादीति भावप्रधानो निर्देशः । लघुत्वादिधर्मैण सर्वासा सत्त्वव्यक्तीनां साधर्म्यं वैधर्म्यं च रजस्तमोभ्याम् । तथा च पृथिवीव्यक्तीनां पृथिवीत्वेनेत्र सत्त्वव्यक्तीनामेकजातीयतयैकता सजातीयोपष्टम्भादिना वृद्धिहासादिकं च युक्तमित्याशयः । एवं चञ्चलत्वादिधर्मैण सत्त्वादिरजोव्यक्तीनां साधर्म्यं सत्त्वतमोभ्यां च वैधर्म्यम् । शेषं पूर्ववत् । एव गुरुत्वादिधर्मैण सर्वासा तमोव्यक्तीनां साधर्म्यं सत्त्वरजोभ्यां वैधर्म्यम् । शेषं पूर्ववदिति ।

वैधर्म्यस्य प्रागेवोक्ततयात्र पुनर्वैधर्म्यकथनं सम्पातायातम् । अत्र वैधर्म्यं वेति पाठः प्रामादिकं पवेति ।

अत्र सूत्रे सत्त्वादीनां कारणद्रव्याणां प्रत्येकमनेकव्यक्तिकत्वं सिद्धम् । अन्यथा लघुत्वादीनां साधर्म्यत्वानुपपत्तेः, समानानां धर्मस्यैव साधर्म्यत्वान् । न च कार्यसत्त्वादीनामनेकतया लघुत्वादिकं साधर्म्यं म्यादिति वाच्यम् । त्रिगुणात्मकत्वेन घटादीनामपि कार्यसत्त्वादिरूपतया लघुत्वादीनां सत्त्वादिसाधर्म्यत्वानुपपत्तेः । तस्मात् कारणगुणानामेवात्र साधर्म्यादिकमुच्यते इति । सत्त्वादीनां लघुत्वादिकं चोक्तं कारिकाया—

सत्त्वं लघु प्रकाशकमिष्टमुपष्टम्भकं चलं च रजः ।

गुरु वरणकमेव तमः प्रदीपत्रार्थतो वृत्तिः ॥

( सा का १३ ) इति ॥

अर्थतः—पुरुषार्थनिमित्तात् । नन्वेवं मूलकारणस्य परिच्छिन्नापरिच्छिन्नासङ्ख्यव्यक्तिकत्वे वैशेषिकमतादत्र को विशेष इति चेत्, कारणद्रव्यस्य शब्दस्पर्शादिराहित्यमेव ॥

शब्दस्पर्शविहीनं तु रूपादिभिरमंयुतम् ।

त्रिगुणं तज्जगद्योनिरनादिप्रभवाप्ययम् ॥

( वि पु १।२।२० )

इति विष्णुपुराणादिभ्यः । एतच्च पातञ्जलेऽस्माभिः प्रपञ्चितम् (यो. धार्ति. २।१८-१९) ॥ १२८ ॥

ननु महदादीनां स्वरूपतः सिद्धावपि तेषां प्रत्यक्षेणोत्पत्त्यदर्शनान् कार्यान्वे नास्ति प्रमाणयेन तेषां हेतुमत्त्वं साधर्म्यं स्यात्, तथाह—

उभयान्यत्यात् कार्णत्यं महदादेर्घटादिवत् ॥ १२९ ॥

महदादिष्वभूतान्तं विवादास्पदं तावन्न पुरुषो, भोग्यत्वात् । नापि प्रकृतिः मोक्षान्यथाप्युपपत्त्या विनाशित्वात् । अत्र प्रकृतिपुरुष-भिन्नं तत् ; भिन्नत्वाच्च कार्यं घटादिवदित्यर्थं ॥ १२९ ॥

ननु विकारानिवाहादिनैव मोक्षाद्युपपत्तेर्यिनाशित्वमपि तेषाम सिद्धमित्याशङ्क्या कार्यान्वे हेत्वन्तराण्याह—

परिमाणात् ॥ १३० ॥

परिच्छिन्नत्वाद् देशिनामात्रप्रतियोगिनाच्छेदकजातिमत्त्वादि-त्यर्थं । तेन गुणव्यक्तीनां कियतीनां परिच्छिन्नत्वेऽपि न तत्र व्यभि-चारः ॥ १३० ॥

किञ्च—

समन्वयात् ॥ १३१ ॥

उपजासादिना क्षीणं हि बुद्ध्यादितरमप्रादिभिः समन्वयेन समनु-गतेन पुनरुपधीयते । अतः समन्वयान् कार्यान्वेमुन्नीयत इत्यर्थः । नित्यस्य हि निरवयवतयाऽवयवतनुप्रवेशरूपं समन्वयो न घटत इति । समन्वये च भ्रुतिः प्रमाणम् मनः प्रकृत्य—'एवं ते स्वोभ्य योऽज्ञानां फलानामेका फलाऽतिशिष्टाभूत् । मान्नेनोपममाहिता प्राग्जालीम्' (छा उ ६।७।६) इति । योगसूत्रं च—'जात्यन्तरपरिणाम प्रकृत्या-पूराम्' ( धार सू ) इति ॥ १३१ ॥

किञ्च—

शक्तित्त्वेति ॥ १३२ ॥

करणतद्येत्यर्थः । पुरुषस्य यत् करणं तत् कार्यं घमुरादिपदिति माय । पुरुषे साक्षाद्विषयार्थकत्वं प्रकृतेर्नास्तीति प्रकृतिर्न करणमिति । अतो महत्त्वस्य करणतया कार्यान्वे सिद्धे सुतरामभ्येपामपि कार्यान्वेम् । इतिशब्दश्च हेतुपदसमाप्तिसूचनार्थः ॥ १३२ ॥

यदि च महदादिमध्ये विशिष्टकार्यं स्वीकियते तदापि तद्व्य-प्रकृतिः पुरुषो घेति सिद्धं न समोदितम् । प्रकृतेःपुरुषो प्रमात्य परे

णामित्वापरिणामित्वाभ्यां विवेकव्यावित्यत्रेवास्माकं तात्पर्यो-  
दित्याह—

तद्धाने प्रकृतिः पुरुषो वा ॥ १३३ ॥

तद्धाने कार्यत्वहाने यदि परिणामी तदा प्रकृति । यदि वा अपरि-  
णामी भोक्ता तदा पुरुष इत्यर्थ ॥ १३३ ॥

ननु नित्यमप्युभयमिदं स्यात्, तत्राह—

तयोरन्यत्वे तुच्छत्वम् ॥ १३४ ॥

अकार्यस्य प्रकृतिपुरुषभिन्नत्वे तुच्छत्वं शशभृङ्गादिवन् प्रमाणा-  
भावात् । अकार्यं हि कारणतया वा भोक्तृतया वा सिद्धयति, नान्यथे-  
त्यर्थ ॥ १३४ ॥

तदेवं महदादिषु कार्यत्वं प्रसाध्य साम्प्रतं तैः प्रकृत्यनुमानेऽनुक्त  
विशेषमाह—

कार्यात् कारणानुमानं तत्साहित्यात् ॥ १३५ ॥

कार्यान्महत्त्वादेर्लिङ्गात् सामान्यतो दृष्टं कारणानुमानं यदुक्तं  
तत् तादृस्थनिवृत्तये तत्साहित्यात् कार्यसाहित्येनैव कर्तव्यम् ।  
“सदेव सौम्येदमग्र आसीत्” ( छां उ ६।२।१ ), “तम एवेदमग्र  
आसीत्” ( मै आ ५।२ ) इत्यादि श्रुत्यनुसारात् । तद्यथा—महदादिकं  
स्वोपहितत्रिगुणात्मरुवस्तूपादानकं कार्यत्वात्, शिलामध्यस्थ-  
प्रतिमाद्यत्, तैलादिवच्चेत्यर्थ । अत्रानुकूलतर्कः प्रागेव ( १।६१-६५  
भा ) दर्शित ॥ १३५ ॥

तस्याः प्रकृतेः कार्याद्वैधर्म्यं विवेकार्थमाह—

अव्यक्तं त्रिगुणाद्भिद्भात् ॥ १३६ ॥

अभिव्यक्तात् त्रिगुणान्महत्त्वादिपि मूलकारणमव्यक्तं सूक्ष्मम् ।  
महत्त्वस्य हि सुखादिर्गुण साक्षात् क्रियते, प्रकृतेश्च गुणोऽपि न  
साक्षात्क्रियते इति प्रधानम् परमाव्यक्तम् । महत्त्वं नु तदपेक्षया  
व्यक्तमित्यर्थ ॥ १३६ ॥

ननु परमसूक्ष्मं चेत् तर्हि तस्यापलाप एवोचित इत्याकाङ्क्षायां  
पूर्वोक्तं स्मारयति—

तत्कार्यतस्तत्सिद्धेर्नापलापः ॥ १३७ ॥

सुगमम् ॥ १३७ ॥

प्रकृत्यनुमानगता विशेषा विन्नरतो विचारिताः । इत परमध्याय-  
समाप्तिपर्यन्त पुरुषानुमानगता विशेषा विचार्या । तत्र षड्शनादी  
विशेषमाह—

सामान्येन विवादाभावाद्धर्मवन्न साधनम् ॥ १३८ ॥

यत्र यन्तुनि सामान्यतो विवादो नास्ति न तस्य स्वरूपतः साधन-  
मपेक्ष्यते, धर्मस्येतेत्यर्थं । अय भाव—यथा प्रकृते सामान्येनापि  
साधनमपेक्षितं, धर्मिण्यपि विवादात् । नैवं पुरुषस्य साधनमपेक्षि-  
तम्, चेतनापत्तारे जगदान्ध्यप्रसङ्गतो भोक्तव्यदम्पदायं सामान्यतो  
यौजानामप्यविवादान् धर्म इव । धर्मो हि सामान्यतो यौक्षैरपि म्यी-  
क्रियते ततश्चिल्लारोहणादिषु धर्मत्राम्युपगमात् । अतः पुरुषे त्रियेक-  
नित्यत्वादिसाधनमात्रमनुमानं कार्यमिति ॥ १३८ ॥

‘संहतपरार्थत्यान् पुरुषस्य’ ( ११६६ ) इत्युक्तमूत्रेणापि विधे  
कानुमानमेवाऽभिप्रेतम्, न तु तत्र पुरुषस्य सर्वथैवाप्रत्यक्षत्यमभि-  
प्रेतमिति । तत्र चादौ विवेकप्रतिशास्त्रम्—

शरीरादिद्रव्यतिरिक्तः पुमान् ॥ १३९ ॥

शरीरादिद्रव्यन्तं यद्यनुविंशानितररात्मकं यन्तु ततोऽतिरिक्तः  
पुमान् भोक्तव्यर्थं । भोक्तृत्व च द्रष्टृत्वमिति ॥ १३९ ॥

अथ हेतूनाह सूत्रे—

संहतपरार्थत्यात् ॥ १४० ॥

यत्र सर्वं संहतं प्रख्यादिकं परार्थं भवति तदप्यादियन् । यतोऽ  
संहतं संहतद्देहादिभ्यः परः पुरुषः सिद्धयतीत्यर्थः । अर्थं च हेतु-  
संहतपरार्थत्यान् पुरुषस्येत्यत्र ( ११६६ ) व्याख्यानं । उक्तम्यापि  
हेतोः पुनरुपन्यासो हेतुवर्गसङ्कलनाय ॥ १४० ॥

विश्व—

त्रिगुणादिविपर्ययात् ॥ १४१ ॥

सुगदुःखमोहात्मकस्यादिवैपरीत्यादित्यर्थः । शरीरादीनां हि य-  
सुखाद्यात्मकस्य धर्मः न सुखादिभोक्तृत्वं न सम्भवति, स्यर्थं सुखादि  
प्रदाने कर्मकर्तृविरोधान्, धर्मिषुम्भारिण्य सुखाद्यनुभवादिने ।



ननु बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बितं स्वसुखादिकं पुरुषेण गृह्यतां स्ववदिति चेन्न । एव सति बुद्धेरेव सुखादिरूपनौघित्यात् । पुरुषगतसुखादेर्बुद्धौ प्रतिबिम्बकल्पने गौरवात् । अहं-सुखी, दुःखी, मूढ, इत्यादिप्रत्यास्तु न पुरुषे सुखादिसाधकाः, तत्त्वामित्प्रेनाप्युपपत्तेश्च । बुद्धेः सुखादि-मत्प्रेनाप्युपपत्तेश्च । लौकिक्या ह्यहंबुद्धाववश्यं बुद्धिरपि विषयो मित्याज्ञानवासनादिरूपदोषानुवृत्तेस्तत्प्रतिबिम्बकल्पनायां च गौरवा-दिति ।

आदिशब्देन चात्र 'त्रिगुणमविवेकि विषय' ( सा का ११ ) इति कारिकोक्ताऽविवेकित्वादयो ग्राह्याः । तथा रूपादय शरीरादिधर्मा ग्राह्या ॥ १४१ ॥

किञ्च—

अधिष्ठानाच्चेति ॥ १४२ ॥

भोक्तुरधिष्ठातृन्वाधाधिष्ठेयेभ्यः प्रकृत्यन्तेभ्योऽतिरिक्ततेत्यर्थः । अधिष्ठानं हि भोक्तुः संयोगः । स च प्रकृत्यादीनां भोगहेतुपरिणामेषु कारणम् । भोक्तुरधिष्ठानाद् भोगायतननिर्माणमिति ( ५।११४ ) वक्ष्य-माणसूत्रान् । संयोगश्च भेदे सत्येव भवतीति भावः । इति शब्दो हेतु-समाप्तौ ॥ १४२ ॥

उक्तानुमानेऽनुकूलनरुं प्रदर्शयति सूत्राभ्याम्—

भोक्तृभावात् ॥ १४३ ॥

यदि हि शरीरादिस्वरूप एव भोक्ता स्यात् तदा भोक्तृत्वमेव व्याहन्येत, कर्मकर्तृविरोधान् । स्वस्य साक्षान् स्वभोक्तृत्वानुपपत्ते-रित्यर्थः । अनुपपत्तिश्च पूर्वमेव ( १।९९ भा ) व्याख्याता । अत्र सूत्रे पुरुषस्य भोगः स्वीकृत इति स्मर्तव्यम् । अपरिणामिनश्च पुरुषस्य भोगः, 'चिद्वसानो भोगः' ( १।१०४ ) इत्यत्र व्याख्यातः ॥ १४३ ॥

किञ्च—

कैवल्यार्थं प्रवृत्तेश्च ॥ १४४ ॥

शरीरादिक्रमेण चेद्भोक्तुः स्यात् तदा भोक्तुः कैवल्यार्थं दुःखात्यन्तो-च्छेदार्थं कस्यापि प्रवृत्तिर्नोपपद्येत । शरीरादीनां विनाशित्वात् प्रकृ-तेश्च धर्मिप्राद्वकमानेन दुःखस्वाभाव्यासिद्ध्या कैवल्याऽसम्भवात् ।

न हि म्यमात्रस्यात्यन्तोच्छेदो घटन इत्यर्थः । अत्र क्वचस्यार्थं प्रवृत्ते-  
रिति सूत्रपाठः प्राणादिकन्वाद्युपेक्षणीय ॥

महान्तरपर्यायान् त्रिगुणादिविपर्ययादधिष्ठानान् ।

पुरुषोऽस्मि मां कुरुमान् क्वचस्यार्थं प्रवृत्तेश्च ॥

(सां वा १७)

इति पारिक्वात क्वचस्यार्थं प्रवृत्तेर्ध्वेति पाठात्, अर्थासङ्ग-  
तेत्येति ॥ १४४ ॥

चतुर्विंशतिरत्रातिरिक्ततया पुरुषः साधितः, इदानीं पुरुषगणो  
विशेषो विशेषस्मृद्योषणायानुमीयते—

जडप्रकाशायोगात् प्रकाशः ॥ १४५ ॥

वेदोपिका आहुः—प्राणप्रकाररूपस्य जडस्यात्मनो मनसंयो-  
गात्प्रज्ञानादपि प्रकाशो जायते इति । तत्र । त्रिकं जडस्याप्रकाशस्य  
लोष्टादं प्रकाशोत्पत्त्यदर्शनेन तदयोगान् । अतः सूर्यादिषु प्रकाश-  
स्यरूप एव पुरुष इत्यर्थः । तथा च स्मृतिः—

यथा प्रकाशतमसोः मम्यन्धो नोपपद्यते ।

तद्वदेक्यं न मम्यद्वं प्रपञ्चपरमात्मनोः ॥

(श्रु. पु. २२।१० इति)

यथा दीपः प्रकाशात्मा इन्द्रो वा यदि वा महान् ।

ज्ञानान्मानं तथा विद्यान् पुरुषं सर्वजन्तुषु ॥

(श्रु. पु. २२।११)

प्रकाशान्यं च तेजःमत्तयचैतन्येष्वनुगतमक्षणोपाधिरनुगतस्ययदा  
रादिति ॥ १४६ ॥

ननु प्रकाशस्यरूपस्येऽपि तेजोयजमर्धमिमांशोऽस्मि, न वा?  
तत्राह—

निर्गुणान्यान्न चिद्धर्मा ॥ १४७ ॥

सुगमम् । पुरुषस्य प्रकाशरूपस्ये गिडे तन्मम्यग्धमात्रेणान्य  
ध्ययहारोपपत्तौ प्रकाशात्प्रकथमर्धमरूपनागोऽस्यमिन्यापि योऽप्यम् ।  
तेजस्य प्रकाशात्प्रकथमिमेयाप्रहंऽपि म्यजं पुरुषं इरेण प्रदान् प्रकाश-  
तेजसोर्भेदं चिद्धर्मा । धामनस्तु घानागयप्रकाशाप्रहकांटे प्रहलं

नान्तीत्यतो लाववाद्धर्मधर्मिभावशून्य प्रकाशरूपमेवाऽऽत्मद्रव्यं कल्प्यते । तस्य च न गुणत्वम् संयोगादिमत्त्वात्, अनाश्रितत्वाच्चेति । तथाच स्मर्यते—

ज्ञानं नैवात्मनो धर्मो न गुणो वा कथञ्चन ।

ज्ञानस्वरूप एवात्मा नित्यः पूर्णः सदा शिवः ॥

( सौ पु ११।२६ इति )

ननु निर्गुणत्वे पत्र का युक्तिरिति चेत् । उच्यते । पुरुषम्येच्छा-  
द्याम्नावन्नित्या न सम्भवन्ति, जन्यताप्रत्यक्षात् । जन्यगुणाङ्गीकारे  
परिणामिन्वापत्तिः । तथा चोभयोरेव प्रकृतिपुरुषयोः परिणामहेतुत्व-  
रूपने गौरवम् । आन्ध्यपरिणामेन कदाचिदज्ञत्वस्यापत्या ज्ञानेच्छा-  
दिगोचरसंशयापत्तिश्च । तथा जडप्रकाशयोगस्योक्तत्वाद्पि न नित्य-  
म्यानिन्वज्ञानममत्र इति । इच्छादिक्रमन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनस्येव  
लाप्यात् मिद्वपति । मन संयोगस्यात्मतथोभयोस्तद्धेतुत्वे गौरवात् ।  
गुणशब्दश्च विशेषगुणार्चात्युक्तमेव । अत आत्मा निर्गुणः ।

अपि च ये तार्किका आत्मनः कर्तृत्वमिच्छन्ति तेषा मोक्षानुपपत्तिः,  
जडं कर्तन्ति बुद्धेरेव गीतादिबद्धघ्नोत्पत्तिहेतुतयोक्तत्वात् । तस्याश्च  
तन्मते मिथ्याज्ञानत्वाभावेन तत्प्रज्ञाननिवर्त्यत्वामम्भवात् । अत  
श्रुत्युक्तमोक्षानुपपत्त्यात्मनोऽकर्तृत्वमस्माभिरिष्यते । अकर्तृत्वाच्चाहण-  
मुखाद्यभाप । ततश्च मनस कृत्यादिहेतुत्वे कृत्पनीये लाप्यादन्त-  
र्दृश्यगुणत्वापच्छेदेनैतत् कल्प्यते । जन आत्मा निर्गुण इति । यथो-  
क्तस्य च परमसूक्ष्मस्यात्मनः स्वरूपं वाशिष्टे करामलकवन् प्रोक्त  
चिच्चिद्य प्रतिपादितम् ।

यथा—

अमम्भरति मन्त्रं दिग्भूम्या कृशरूपिणि ।

प्रकाश्ये यादृशं रूपं प्रकाशम्यामलं भवेत् ॥

त्रिजगत् त्रमहं चेति दृश्ये मत्तामुपागते ।

द्रष्टुः स्यात् केवलीमापस्तादृशो त्रिमलात्मनः ॥

( यो वा शेषा ५५-५६ ) इति ॥१४६॥

नन्वहं जानामीति धर्मधर्मिभावानुभवात् पुरुषस्य चिद्धर्मकत्वं  
निद्वपति, गौरवस्य प्रामाणिकत्वेनाऽद्वोपत्त्यादिति । तथाह—

६ सां०

श्रुत्या सिद्धस्य नापलापस्तत्प्रत्यक्षवाधात् ॥ १४७ ॥

भवेद्वैयं यदि केवलतर्केणास्माभिर्निर्गुणत्वाच्चिद्धमत्त्वादिकं प्रसाध्य-  
ते, किन्तु श्रुत्यापि । अतः श्रुत्या सिद्धस्य निर्गुणत्वादेर्नापलापः सम्भ-  
वति, तत्प्रत्यक्षस्य गुणादिप्रत्यक्षस्य श्रुत्यैव वाधान् । यद्दं गौर  
इत्यादिप्रत्यक्षप्रदित्यर्थः । अन्यथा हि गौरोऽहमिति प्रत्यक्षयत्नेन  
देहातिरिक्तात्मसाधिका अपि युक्तयो वाधिना म्युरिति जितं  
नाम्निकैः ।

निर्गुणत्वे च श्रुतय - "नाशी चेता केवलो निर्गुणश्च" ( इवेता  
उ ६।११) इत्याद्या । चिन्मात्रत्वे तु श्रुतय - "अकर्ता चेतस्य चिन्मात्र  
सच्चिदेकरमो ह्ययमात्मा" इत्याद्या इति सर्वज्ञत्वादिधृतयस्तु राहो  
शिर इतिवह्नौकिकचिरुपानुवादमात्रा । विधिनिषेधश्रुतिमध्ये निषे-  
धश्रुतेरेष पल्लवत्वात्-अथात आदेशो नेति नेति न तेनस्मादिति  
नेत्यन्यत् परमस्मिन् इति ( पृ उ १।३।६) श्रुतेः ।

किञ्चाज्ञानामह जानामीति प्रत्यये प्रमात्यरूपनायामेव गौरवम् ।  
अनाद्यविद्यादोषस्याऽनुत्तमाननया भ्रमत्यन्त्यैघौत्सर्गित्वात् । अतो  
भ्रमशतान्त पानित्येनाप्रामाण्यशङ्काश्चिन्दितरवाधैतरप्रक्षयाधने लाघ-  
वतर्काद्यनुगृहीतमनुमानमपि समर्थमिति ॥

नन्वारमनो नित्यज्ञानस्यरूपत्वे कौटशं लाघवमिति चेत् । उच्यते ।  
नेयायिकादिभिरन्य करण व्ययमायानुव्ययसायी तदाध्यधेति चरवार  
पदार्था कल्प्यन्ते । अस्माभिस्यन्त करणं व्ययमायस्थानीया च तद्वृ-  
त्तिरनन्तानुव्ययमायस्थानीयाश्च नित्यैकमानरूप आरमेति त्रय पदार्थाः  
कल्प्यन्त इति ॥ १४८ ॥

ननु यदि प्रकाशरूप पवारमा तदा सुषुप्त्याद्ययम्याभेदो गोपयघने,  
सदा प्रकाशानशयादिति । तत्राह—

सुषुप्त्याद्ययमाशित्वम् ॥ १४८ ॥

सुषुप्त्याद्ययमायस्थाप्रयस्य युक्तिनिष्ठस्य माशित्वमेव पुसीत्यर्थः ।  
तदुक्तम्—

जाग्रत् इममः सुषुप्तं च गुणतो बुद्धिपृत्तयः ।

नामां विलभणो जीवः माशित्वेन व्ययस्थितः ॥

( भाग १।१।३१७ ) इति

तासां बुद्धिवृत्तीनां साक्षित्वेन तद्विलक्षणो जाग्रदाद्यवस्थारहितो निर्णीत इत्यर्थः ।

तत्र जाग्रत्प्रामावस्थेन्द्रियद्वारा बुद्धेर्विषयाकारः परिणामः । स्वभावस्था च संस्कारमात्रजन्यस्तादृशः परिणामः । सुषुप्त्यवस्था च द्विविधाद्धसमग्रलयभेदेन । तत्राद्धलये विषयाकारा वृत्तिर्न भवति-किन्तु स्वगतसुखदुःखमोहाकारैव बुद्धिवृत्तिर्भवति । अन्यथोत्थितस्य सुखमहमस्थाप्समित्यादिरूपसुषुप्तिकालीनसुखादिस्मरणानुपपत्तेः । तदुक्तं व्याससूत्रेण-“मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिदोषात्” (ब्र सू ३।२।१०) इति ।

समग्रलये तु बुद्धेर्वृत्तिमामान्याभावो मरणादाविव भवति । अन्यथा ‘ममाधिसुषुप्तिमोक्षेषु ब्रह्मरूपते ( सां सू ५।१।१६ ) त्यागामिसूत्रानुपपत्तेरिति । सा च ममप्रसुषुप्तिवृत्त्यभावरूपेति पुरुषस्तत्साक्षी न भवति, पुरुषस्य वृत्तिमात्रसाक्षित्वात् । अन्यथा संस्कारादेरपि बुद्धिधर्मस्य साक्षिभास्यतापत्तेः । सुषुप्त्यादिसाक्षित्वं तु तादृशबुद्धिवृत्तीनां स्वप्रतिविम्बिताना प्रकाशनमिति वक्ष्याम ( सां सू १।१६१ ) । अतो ज्ञानार्थं पुरुषस्य न परिणामापेक्षेति ।

म्यादेतन् । सुषुप्ते यदि सुखदुःखादिगोचरा बुद्धिवृत्तिरिष्यते, नहि जाग्रदादावप्यन्वितवृत्तीनां वृत्तिग्राह्यत्वस्वीकार एव युक्त इति व्यर्था तत्साक्षिपुरुषकल्पना । स्वगोचरवृत्तत्वेनैव स्वव्यवहारहेतुतायाः सामान्यतः सुवचत्वादिति ।

मैत्रम् । नियमेन स्वगोचरवृत्तिकल्पनेऽनवस्थापत्तिर्गौरवं च स्यात् ।

किञ्चाह सुषुप्तीत्यादिवृत्तिषु सुखादीनां विशेषणतया निर्विकल्पकं तज्ज्ञानमादावपेक्ष्यते । तत्र चानन्तनिर्विकल्पकवृत्त्यपेक्षया लाघवेन नित्यमेकमेवात्मस्वरूपं ज्ञानं कल्पते । अहं सुखीत्यादिविशिष्टज्ञानार्थं बुद्धिवृत्तेरेव तादृशाकारत्वं पुरुषे वृत्तिसारूप्यमात्रस्वीकारेण वृत्त्याकारातिरिक्तकारानभ्युपगमान् स्वतन्त्राकारेण परिणामापत्तेरिति ॥१४८॥

अथैवं पुरुषस्य सुषुप्त्यादिसाक्षिमात्रत्वेन पुरुषैक्यस्याप्युपपत्तौ न किमेकोऽनेको वेति सन्नयः तत्रायं पूर्वपक्ष-लाघवतर्कसहकारेण यत्प्रतीभ्योऽभेदधुत्तिभ्य एव एवात्मा सिद्धयति । जाग्रदाद्यवस्थारूपाणां वैधर्म्याणां बुद्धिधर्मत्वात् । यद्यप्येकस्यात्मनः सर्वबुद्धिसाक्षित्वं तथाऽपि यस्या बुद्धेर्या वृत्तिः सैव बुद्धिस्तद्वृत्तिविशिष्टतया साक्षिणं गृह्णाति, घटं जानामीत्यादिरूपैः । अत एकस्या बुद्धेरयं घट इति वृत्तौ सत्यामन्य बुद्धिवृत्तिद्वारा नानुभवो, घटमहं जानामीति ॥

तत्र सिद्धान्तमाह—

जन्मादिव्यवस्थातः पुरुषग्रहृत्वम् ॥ १४९ ॥

“पुण्यधान् मयं जायते, पापी नरके, असौ कथयते, ज्ञानी मुच्यते” इत्यादे श्रुतिस्मृतिव्यवस्थाया विभागस्यान्यधानुपपत्त्या पुरुषा यद्वद इत्यर्थः । जन्ममरणे चात्र नोत्पत्तिविनाशी, पुरुषनिष्ठत्वाभावात् । किन्त्वपूर्वदेहेन्द्रियादिसद्धानविशेषेण संयोगश्च वियोगश्च भोगतद् भावनियामकाधिति । जन्मादिव्यवस्थायां च श्रुति —

अज्ञामेवा लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजा सृजमानां सरूपाः ।  
अज्ञो ह्येको जुपमाणोऽनुशेते । जहात्येना भुक्तभोगामज्ञोऽन्यः ॥  
( द्र्वेता उ ४।५ )

ये तद्विदुरन्मृतास्ते भवन्त्येतेनरे दुःखमेवापियन्ति ( सू उ ४।४।१४, द्र्वेता उ ३।१० ) इत्यादिरिति ॥ १४९ ॥

ननु पुरुषैक्येऽप्युपाधिस्वापच्छेदकभेदेन जन्मादिव्यवस्था भवेत्, तथाह—

उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्यैव  
घटादिभिः ॥ १०५ ॥

उपाधिभेदेऽप्येकस्यैव पुरुषस्य नानोपाधियोगोऽस्त्येव । यथैकस्यैव आकाशस्य घटशुद्धादिनानायोगः । अतोऽप्यच्छेदकभेदेनैकस्यान्नन एव विविधजन्ममरणाद्यापत्ति कायव्यूहादादिरिति न तन्ममति एव यस्या, एक पुरुषो जायते नापर इत्यादिरित्यर्थः । न चापच्छेदकभेदेन कपिसंयोगतद्भाववत्येकस्मिन्नेव मृक्षे व्यस्था घटो । एको मृक्ष कपिसंयोगी, अन्यश्च नेति ।

किंचैशोपाधितो मुक्तस्याप्यात्मप्रदेशश्चोपाधयत्तः पुनरंधापरत्या यन्धमोपाऽव्यवस्था तदव्यवस्था । यथैकघटमुक्त्याकाशप्रदेशस्यव्यवस्था घटयोगाद् घटाकाशव्यवस्था तद्वदिति । न च यन्धमोक्षव्यवस्था श्रुतिरपि लौकिकधमानुयादमात्रमिति यावत् । मोक्षस्याऽलौकिकत्वात् । सिद्ध्यापुरुषार्थमतिपादनेन श्रुते प्रनारकत्वात्तत्रैव ॥ १०५ ॥

ननु चैतन्मयैक्येऽपि तत्तदुपाधिरितिऽप्यतिगिनतामप्युपागम्य ययम्योपपादनीया, तथाह—

उपाधिर्भियते न तु तद्वान् ॥ १५१ ॥

उपाधिरेव नाना, न तु तद्वानुपाधिविशिष्टोऽपि नानाभ्युपेयो विशिष्टस्यातिरिक्तत्वे नानात्मनाया एव शास्त्रान्तरेऽप्यभ्युपगमापत्तेरित्यर्थः वन्धमोक्षयोर्विशिष्टत्वे विशेषणवियोगेन विशिष्टनाशान्न मोक्षोपपत्तिरित्यादीन्यपि दूषणानि ।

ननु विशिष्टस्य जीवत्वमन्वयव्यतिरेकादिति षष्ठाध्याये स्वयमेवाहङ्कारविशिष्टस्य जीवत्वं वक्ष्यतीति चेन्न । प्राणधारकत्वरूपजीवत्वस्यैव विशिष्टावेपरत्रचनात् । न तु बन्धमोक्षव्यवस्थाया विशिष्टाधित्वं वक्ष्यते, मोक्षकाले विशिष्टासत्त्वादिति ॥

यत्रपि ज्ञेयिगर्भाना वेदान्तिमुवा आहुः । एकस्यैवात्मनः कार्यकारणोपाधिषु प्रतिविम्बानि जीवेश्वरा, प्रतिविम्बानां चान्योऽस्य भेदात्तन्मायस्विलक्षणस्योपपत्तिरिति ।

तदप्यमन् । भेदाभेदविकल्पासद्वत्त्वान् । विम्बप्रतिविम्बयोर्भेदे प्रतिविम्बस्याऽचेतनतया भोक्तृत्वबन्धमोक्षाग्रनुपपत्तिः । जीवब्रह्माभेदरूपतत्सिद्धान्तक्षतिश्च । जीवेश्वरभिन्नस्यात्मनोऽप्रामाणिकत्वश्च । अभेदे तु साङ्कर्यापत्तिहारः । भेदाभेदाभ्युपगमे तु तत्सिद्धान्तहानि, भेदाभेदविरोधश्च ।

अस्मन्मते त्वमेदोऽविभागलक्षणो भेदश्चान्योभ्याभाव इत्यविरोध इति । अत्रच्छेदप्रतिविम्बादिदृष्टान्तवाक्यानि त्वमे द्याल्यास्यामः (सां. सू. १।१५३-१५४) ।

स्यादेतत् विम्बप्रतिविम्बादिभेदं परिकल्प्य श्रुत्या बन्धमोक्षव्यवस्था कल्पितेत्येवास्माभिरुच्यते, न तु परमार्थतो विम्बप्रतिविम्बभावस्तयोर्भेदो बन्धमोक्षादिकं चेप्यत इति ।

मन्वम् । एषं सति बन्धमोक्षादिश्रुतिगणस्य भेदश्रुतिगणस्य चोभयोर्भाषेक्षया केवलामेदश्रुतिगणस्यैवाविभागपरतयैव सङ्कोचो लाघवाद्युक्तः । श्रुतिस्मृत्यन्तरैरविभागस्य सिद्धत्वाच्चेति ॥ १५१ ॥

आत्मेभ्यवादिपुक्तं दूषणमुपसहरति—

गद्यधेरुत्वेन परिवर्त्तमानस्य न विरुद्ध-

धर्माध्यासः ॥ १५२ ॥

एव रीत्यैरुत्वेन सर्वतो वर्तमानस्याऽऽत्मनो जन्ममरणादिरूपविषयधर्मप्रसङ्गो न युक्त इत्यर्थः । यद्वैकत्व इति छेदः । एकत्वेऽभ्यु-

पगम्यमाने परितः सर्वतो वर्तमानस्य सर्वोपाधिद्वयनुगतस्य विरुद्धधर्मा-  
ध्यासो नेति, न, किन्तु सर्वथा विरुद्धधर्मसङ्करोऽपरिहार्य इत्यर्थः ।

ननु पुरुषो निर्धर्मकः, तत्र कथं जन्ममरणबन्धमोक्षादिविरुद्धधर्म-  
माङ्गुर्यमापद्यते, भवद्विरपि सर्वेषां धर्माणामुपाधिनिष्ठत्वाऽभ्युपगमा-  
दिति चेन्न । उक्तधर्माणां संयोगवियोगभोगाभोगरूपतया पुरुषे श्ची-  
कारात् । परिणामरूपधर्माणामेव पुरुषे प्रतिषेधस्योक्तत्वादिति ।

यथा स्फटिकेषु लौहित्यनीलिमादिधर्माणामारोपितानामपि व्य-  
यस्यास्ति तथा पुरुषेष्वपि बुद्धिधर्माणां सुखदुःखादीनां शरीरादि-  
धर्माणां च ब्राह्मण्यक्षत्रियत्वादीनामारोपितानामपि व्ययस्याऽस्ति  
शास्त्रेषु । यथा विष्णुपुराणे—

यथैकस्मिन् घटाकाशे रजोधूमादिभिर्दृते ।

न च सर्वे प्रयुज्यन्त एवं जीवाः सुखादिभिः ॥ इति ॥ १५२ ॥

साऽपि व्ययस्यैकात्म्ये सति जन्मादिव्ययस्थापदेन नोपपद्यत इत्याह-  
अन्यधर्मत्वेऽपि नारोपात् तत्सिद्धिरेकत्वात् ॥ १५३ ॥

अन्यधर्मत्वेऽपि धर्माणां सुखादीनामारोपान् पुरुषे व्ययस्था न  
सिद्धयति । आरोपाधिष्ठानपुरुषस्यैकत्वादित्यर्थः । आकाशस्यैकत्वेऽपि  
घटाप्रच्छिन्नाकाशानां घटभेदेन भिन्नतयोपाधिधर्मव्ययस्यां घटने  
आत्मत्वजीवत्वादिभ्यस्तु नोपाध्यवच्छिन्नस्य, उपाधिवियोगे घटाकाश-  
नाशान् तत्राशेन जीवो न म्रियत ( गृह उ १।३।४८ ) इत्यादिभ्युनि-  
विरोधप्रसङ्गात् । किन्तु केवलचैतन्यस्येति प्राग्वोक्तम् ।

इमा व्ययमोक्षादिव्ययस्थाऽनुपपत्तिं सूक्ष्ममाप्तुर्ध्वजधुनिशा  
वेदान्तिभ्यः उपाधिभेदेन व्ययमोक्षव्ययस्यैकत्वात्वेऽप्याह । तेऽप्ये-  
तेन निरस्ताः । येऽपि तेषु देशेषु इमामेवानुपपत्तिं पश्यन्त उपाधि-  
गतचित्प्रतिबिम्बानामेव व्ययमोक्षव्ययस्यैकत्वात्, उपाधि-  
भेदाभेदादिष्विदृश्यामहत्यादिदोषान्, अन्तःकरणस्य तदुत्पत्त्यन्तित-  
त्वादि ( सां सू १।९० ) व्यग्रोक्तदोषाद्यः ।

किञ्च वेदान्तमूत्रे षाऽपि सर्वात्मनामव्ययैकत्वं नोक्तमस्ति । प्रायुन  
“भेदव्ययपदेशाद्यास्य. ( प्र सू १-१-२१ ), अधिगन्तु भेदनिर्देशान्  
( प्र सू २-१-२० ), अतो नानाव्ययपदेशा” ( प्र सू २-२-४३ )  
दिग्भेद उक्तः । अत आधुनिशानामवच्छेदप्रतिबिम्बादिपक्षे भव-  
सिद्धान्ता एव । स्यशास्त्राऽनुक्तमिदं धर्माधुन्यमानतः प्रसिद्धान्तस्यैव  
सिद्धान्ततया च्चेत्त्यादिकं प्रथममात्मानाभाष्ये प्रतिपादितमस्माभिः ॥ १५३ ॥



नन्वेवं पुरुषनानात्वे सति—

एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ॥

( ब्र वि उ १२ )

नित्यः सर्वगतो ह्यात्मा कूटस्थो दोषवजितः ।

एकः स भिद्यते शक्त्या मायया न स्वभावतः ॥

( कृ पु २।२।२२ )

इत्याद्या श्रुतिस्मृतय आत्मैकत्वप्रतिपादिका नोपपद्यन्त इति तत्राह—

नाद्वैतश्रुतिविरोधो जातिपरत्वात् ॥ १५४ ॥

जात्मैक्यश्रुतीनां विरोधस्तु नास्ति, तासां जातिपरत्वात् । जाति सामान्यमेकरूपत्वं, तत्रैवाद्वैतश्रुतीनां तात्पर्यात्, न त्वस्वरूपत्वे । प्रयोजनाभावादित्यर्थः । जातिशब्दस्य चैकरूपतार्थैकत्वमुत्तरसूत्राल्लभ्यते । यथाश्रुतजातिशब्दस्यादरे—“आत्मा वा इदमेकं एवाग्र आसीत्” ( ऐ उ १।१।१ ) “सदेव सौम्येदमग्र आसीत्, एकमेवाद्वितीयम्” ( छा उ ६।२।१ ) इत्याद्यद्वैतश्रुत्युपपादकतयैव सूत्र व्याख्येयम् । जातिपरत्वात्-विजानीयद्वैतनिषेधपरत्वादित्यर्थः । तत्राद्यव्याख्यायाम् अर्थ भागः । आत्मैक्यश्रुतिष्वेकादिशब्दाश्चिदेकरूपतामात्रपरा, भेदादिशब्दाश्च धैवर्म्यलक्षणभेदपरा ॥

एव एवात्मा मन्तव्यो जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिषु ।

स्थानत्रयव्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यते ॥

( ब्र वि उ १६ )

इत्यादिवान्येष्वेकरूपार्थत्वावश्यकत्वात् । अन्यथावस्थात्रयेऽप्यात्मन एकतामात्रज्ञानेन स्थानत्रयव्यतीतशब्दोक्ताया अवस्थात्रयाभिमाननिवृत्तेरसम्भवात् । तथैकरूपताप्रतिपादनेनैव निखिलोपाधिविचयेन सर्वात्मना स्वरूपरोधनसम्भवाच्च । न ह्यन्यथा निर्धर्मकरमात्मस्वरूपं विशिष्य ब्रह्मणापि शब्देन साक्षात्प्रतिपादयितुं शक्यते, शब्दानां सामान्यमात्रगोचरत्वात् । आब्रह्मस्तम्पर्यन्तेऽप्यात्मन एकरूपत्वे तु प्रतिपादिते तदुपपत्त्यर्थं शिष्यः स्वयमेव ताद्यद्विषेचयति याद्यनिर्विशेषे शब्दगोचरे म्वरूपं पर्यवम्यतीति । ततश्च नि शेषाऽभिमाननिवृत्त्या श्चतुस्तयो भवति ।

यदि पुनरद्वैतवाक्यान्वयलण्डतामात्रपराणि स्युस्तर्हि तेभ्यो नाभि-  
माननिवृत्तिः सम्भवति । आकाशो विविधशब्दब्रह्मण्डेऽप्यात्मनि सुख-  
दुःखनदभावादीनामवच्छेदकभेदैरुपपत्ते । एकस्यैव वाक्यस्यालण्ड-  
त्वावैधर्म्योभयपरत्वे च वाक्यभेदोऽलण्डतापरकल्पनाया फलाभावात्,  
अवैधर्म्यज्ञानादेव सर्वाभिमाननिवृत्ते ।

अतोऽद्वैतवाक्यानि नालण्डतापराणि, न्यायानुसूत्रेण यत्प्रतीभि  
भेदप्राहकधृतिस्मृतिभिर्विरोधात् । किन्त्ववैधर्म्यलक्षणाभेदपराण्येव ।  
साम्ययोधकधृतिस्मृतिभिरेकवाक्यत्वात् । "गामान्यात्" ( अ, ३  
पा २ सू ३० ) ब्रह्मसूत्राच्चेति । तत्र साम्ये धृतय - "ययोर्दकं शुद्धे  
शुद्धमासिकं तादृगेव भवति । एव मुनेर्विज्ञानन आत्मा भवति गौतम ।  
( कठ उ ४।१।५ ), निरञ्जन परमं साम्यमुपेती" ( सु उ ३।१।३ )  
त्याद्या स्मृतयश्च—

ज्योतिरात्मनि नान्यत्र सर्वभूतेषु तत् ममम् ।

स्वयं च शक्यते द्रष्टुं सुखमाहितचेतमा ॥

यावानात्मनि बोधात्मा तावानात्मा परात्मनि ।

य एतं मततं वेद जनभ्योऽपि न मुच्यति ॥इत्याद्याः॥

उक्तधृता मोक्षदशायामपि भेदघटितसाम्यवचनान् स्वरूपभेदोऽ-  
प्यात्मनामस्तीति निरुक्तम् । अवैधर्म्यभेदपरत्वे चास्मन्मते "विष्णुरद्वै-  
तेशोऽहं" मित्यादिवाक्याना मन्तव्यम्, न तु "तत्त्वमस्यहं ब्रह्मास्मी"।  
त्यादिवाक्यानामपि ।

तत्र साङ्ख्यमते प्रलयकालीनस्य पूर्णात्मन एव तदादिपरदार्य  
नया नित्यशुद्धमुक्तस्वप्नसोत्थादिव्याधृतस्य तादृशवाक्यार्थत्वात् ।  
यदि तु सर्गाद्युत्पन्नपुरुषो नारायणाऽऽल्य एव तत्परदार्यमन्तदा तत्त्वम-  
सोत्थादिव्याक्यानामप्यवैधर्म्यार्थकत्वात् ।

ननु प्रयोजनामायात्र भेदपरत्वे धृतीनां सम्भवतीति चेत् । सोऽपो-  
पपादनस्यैव प्रयोजनस्यात् । शृष्टिसंहारयोः प्रयाहरूपेणानुच्छेदात्  
तस्यैक्ये मोक्षानुपपत्ते । अवैधर्म्यभेदस्य लोकात्मिकतया न तत्परत्वं  
धृतीना घटत इति ।

मैषम् । लाघयतर्जगाकाशयदात्मन्येकत्वस्यानुमानत प्रसक्तस्य  
धत्वादिभिर्विरोधान् । स्वपरत्वंतन्वयोभेदस्य चास्त्वयशरथात्, देहादि-  
प्येयानुभवान् । "य एतस्मिन्नुद्भ्रमन्तरं बुरुतेऽथ तस्य भय भवती"।

( तं उ २७ ) त्यादिभेदनिन्दा तु वैधर्म्यविभागान्यतरलक्षणभेदप-  
रेति ।

नन्वेवं मुक्तानां प्रतिविम्बावच्छेदश्रुतीनां का गतिरिति चेदुच्यते ।  
अनेकनेजोमयादित्यमण्डलवत् अनेकात्ममयमपि चिदादित्यमण्डलमे-  
करसमविभक्तंरूपिण्डीकृत्य तस्य किरणवत् स्वाशभूतैरसङ्ख्य  
पुरुषैरसङ्ख्योपाधिष्वसख्यविभाग एव प्रतिविम्बादिदृष्टान्तै प्रति-  
पाद्यते विभागलक्षणान्यत्वस्य वाचारम्भणमात्रत्वं बोधयितु, न पुनर-  
सण्डत्वम् ।

वायुर्यथैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव ।

( कठ उ १।५।१० )

इत्यादिसांशदृष्टान्तश्रुतीना न्यायानुग्रहेण बलधत्त्वादिति । यथा  
च धर्म्यते—

यस्य मर्मात्मकत्वेऽपि सण्डयते नैकपिण्डता ॥ इति ॥

ब्रह्ममीमासासाया तु नित्याभिव्यक्ते परमेश्वरचैतन्येऽन्येषा लय-  
रूपाविभागेनाप्यद्वैतमुक्तम्, 'अविभागो वचनादि'ति ( अ ४ आ. २  
सू १६ ) सूत्रेणेति । अधिकं तु ब्रह्ममीमांसाभाष्ये ( भा० ४ ) प्रोक्त-  
मस्माभिरिति दिक् ॥

सूत्रस्य द्वितीयव्याख्यायां त्वयं भावः । प्रलयकाले पुरुषविजा-  
तीयं सर्धमेवासत्, अर्थक्रियाकारित्वाभावात् पुरुषाणां कूटस्थत्वे-  
नार्थक्रियैवाप्रसिद्धेति । अतः सर्गकाल इव प्रलयेऽपि सत्त्वम् । अत-  
स्तदात्मना विजातीयद्वैतराहित्यम् । तथा सर्गकालेऽपि कूटस्थत्व  
रूपपारमार्थिकसत्त्वेनान्यत्वेति विजातीयद्वैतराहित्यात् सर्गकालीना  
द्वैतश्रुतयोऽप्युपपन्ना ॥ इति ॥ १५४ ॥

नन्वात्मन एकत्ववदेकरूपत्वमपि नानारूपताप्रत्यक्षेण विरुद्धम्,  
तत् कथमुक्तं जातिपरत्वादिति, तत्राह—

विदित्वन्धकारणस्य दृष्ट्याऽनद्रूपम् ॥ १५५ ॥

विदितं स्पष्ट बन्धकारणमविवेको यत्र तस्य दृष्ट्यैव पुरुषेष्वत-  
द्रूप रूपभेद इत्यर्थः । अतो भ्रान्तदृष्ट्या न रूपभेदसिद्धिरिति ॥१५५॥

ननु तथाप्यनुपलम्भादेकरूपत्वाभाव सेत्स्यति—तत्राह—

नान्धादृष्ट्या चक्षुष्मतामनुपलम्भः ॥ १५६ ॥

अनुपलम्भ एवासिद्धः । अज्ञेयदर्शनेऽपि ज्ञानिभिरेकरूपत्वस्य दर्शनादित्यर्थः ॥ १५६ ॥ -

अद्वैतश्रुत्यनुपपत्तिं समाधायाखण्डाद्वैते बाधकान्तरमाह—

वामदेवादिर्मुक्तो नाद्वैतम् ॥ १५७ ॥

वामदेवादिर्मुक्तोऽस्ति, तथापीदानीं यन्व स्वस्मिन्ननुभवसिद्धः । अतो नाखण्डात्माद्वैतमित्यर्थः ।

‘म चापि जानिम्मरणात्तरोधस्त्रैव जन्मन्यपरगभाप’ ।

इत्यादिवाक्यद्वयविरोधश्चेति शेषः । न चैवं बन्धमोक्षाद्युपाधे र्वेत्त्यवगन्तव्यम्, श्रुतिस्मृतिसिद्धान्तविरोधात् । तु एव मा भुञ्जी-  
येति कामनादर्शनेन पुरुषमोक्षस्यैव मोक्षाद्यपरमपुरुषार्थत्वात् । उपा-  
धेर्दुःसद्धानस्य च तादर्थ्येन परम्पर्येव पुरुषार्थत्वान् पुत्रादिवदिति ॥

यदप्याधुनिकेर्मायावादिभिरुच्यते—अद्वैतश्रुतिविरोधाद् बन्धमोक्ष-  
सृष्टिसंहारादिधृतयो बाध्यन्त—इति ।

तदप्यमत् । मोक्षाद्यफलमपि ध्वणकाल एवाभावनिधये ध्व-  
णोत्तरं मननादि विधेरनुष्ठानलक्षणाप्रामाण्यप्रसङ्गात् । प्रपञ्चान्तर्गत-  
स्य वेदान्तस्याप्युत्तरेत्या याधे वेदान्तागततेऽप्यर्हते पुनः सशया  
पत्तेः । म्याप्तवाक्यस्य जाप्रति यात्रे तद्वाक्याद्ये पुनः संशयश्च ।

दिञ्च “मिथ्यानुद्धिर्नास्तिइते”त्यनुशासनाद्—(अमरपो १।४.४)  
धर्मादिषु म्यापयन्मिथ्यादृष्टयो र्वाऽप्रभेदा एव साधुनिष्कामदेन  
प्रपञ्चस्यापिचक्रतायाश्च तैरभ्युपगमादिति दिक् ॥ १५७ ॥

अनु वामदेवादिरपि परममोक्षो न जान इत्यभ्युपेयम्, तथाह—

अनादावशयावदभावाद्भविष्यदप्येवम् ॥ १५८ ॥

अनादां कालेऽद्ययात्रशेन्मोक्षो न जान कस्यापि, तर्हि भविष्य-  
त्कालोऽप्येवं मोक्षश्च एव म्यान् । सम्यक्साधनानुष्ठानम्याधिनेषा  
दित्यर्थः ॥ १५८ ॥

तत्र प्रयोगमाह—

इदानीमिदं सर्वं नान्त्यन्तोच्छेदः ॥ १५९ ॥

सर्वं नान्त्यन्तोच्छेदः कस्यापि पुंसो नाम्नि यत्मान-  
वाऽददित्यनुमानं सम्भवेदित्यर्थः ॥ १५९ ॥

पुरुषाणां यदेकरूपत्वमेकत्वप्रतिपादकश्रुत्यर्थावधारितं, तत् किं मोक्षकाले, किं सर्वदैवेत्याकाङ्क्षायामाह—

व्यावृत्तोभयरूपः ॥ १६० ॥

स च पुरुषो व्यावृत्तोभयरूपो, व्यावृत्तो निवृत्तो रूपभेदो यस्मात् त्वेत्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः सदैकरूपतासिद्धेरिति शेषः । तदुक्तम्—

बहुरूप इवाभाति मायया बहुरूपया ।

रममाणो गुणेष्वस्या ममाहमिति ब्रह्मयते ॥ इति ॥

जगदाख्यमहास्वप्ने स्वप्नात् स्वप्नान्तरं ब्रजत् ।

रूपं त्यजति नो शान्तं ब्रह्म शान्तत्ववृंहितम् ॥ इति च ॥ १६० ॥

ननु साक्षित्वस्यानित्यत्वात् पुरुषाणां कथं सदैकरूपत्वं, तत्राह—

साक्षात्सम्बन्धात् साक्षित्वम् ॥ १६१ ॥

पुरुषस्य यत् साक्षित्वमुक्तं तत् साक्षात्सम्बन्धमात्रात्, न तु परिणामत इत्यर्थः । साक्षात्सम्बन्धेन बुद्धिमात्रसाक्षितावगम्यते, “साक्षाद् द्रष्टरि संज्ञायाम्” इति साक्षिशब्दव्युत्पादनात् । साक्षाद् द्रष्टृत्वं चाव्यवधानेन द्रष्टृत्वम् । पुरुषे च साक्षात्सम्बन्ध स्वबुद्धि वृत्तेरेव भवति अतो बुद्धेरेव साक्षां पुरुषोऽन्येषां तु द्रष्टृमात्रमिति साक्षाद्यो विभागः । ज्ञाननियामकधार्मिकारतास्थानीय प्रतिविम्बरूप एव सम्बन्धो, न तु संयोगमात्रमिति प्रसङ्गादित्यसकृदावेदितम् । विष्णवादेः सर्वसाक्षित्वं त्विन्द्रियादिव्यवधानाभावात्तत्रैव गौणम् । अक्षयसम्बन्धात् साक्षित्वमिति पाठे त्वक्षमात्र बुद्धि करणत्वसामान्यात् । तस्या यथोक्तात् प्रतिविम्बरूपात् सम्बन्धादित्यर्थः ॥ १६१ ॥

उभयरूपत्वाभावात्सिद्धयर्थं पुरुषस्यापरो विज्ञोपावाह सूत्रास्याम्—

नित्यमुक्तत्वम् ॥ १६२ ॥

सदैव पुरुषस्य तु साक्षात्सम्बन्धश्चान्यत्त्वम् । तु सादेर्बुद्धिपरिणामत्वादित्यर्थः । पुरुषार्थस्तु तु स्वभोगनिवृत्ति प्रतिविम्बरूपतु यन्निवृत्तिर्वैत्युक्तमेव ॥ १६२ ॥

औदासीन्यं चेति ॥ १६३ ॥

औदासीन्यमर्हत्त्वम् । तेन चान्येऽपि निष्कामत्वाद्य उपलक्ष-

णीया । “काम. सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्धाही-  
र्भौरित्येतत् सर्वं मन एवेति” श्रुते । इतिशब्द पुरुषधर्मप्रतिपादन-  
समाप्तौ ॥ १६३ ॥

नन्वेव प्रकृतिपुरुषयोरन्योन्यं वैधर्म्येण विवेकं सिद्धे पुरुषस्य  
कर्तृत्व बुद्धेरपि च ज्ञातृत्वं श्रुतिस्मृत्योरुच्यमानं कथमुपपद्येयात्,  
तथाह—

उपरागात् कर्तृत्वं चित्साक्षिध्याचित्साक्षिध्यात् ॥१६४॥

अत्र यथायोग्यमन्वय । पुरुषस्य यत् कर्तृत्वं तद् बुद्ध्युपरागात् ।  
बुद्धेश्च या चित्ता सा पुरुषसाक्षिध्यात् । एतदुभयं न वास्तवमित्यर्थः ।  
यथाऽग्नयसो परस्पर संयोगविशेषात् परस्परधर्मद्वयप्रहार आंषा  
धिको, यथा वा जलसूर्ययोः संयोगात् परस्परधर्मारोपस्तथैव बुद्धि-  
पुरुषयोरिति भावः । एतच्च कारिकायाऽप्युक्तम्—

तस्मात् तत्संयोगादचेतनं चेतनावदिय लिङ्गम् ।

गुणकर्तृत्वे च तथा कर्तेषु भवत्युदासीनः ॥ इति ॥

चित्साक्षिध्यादिति द्वि पाठोऽध्यायनमाप्तिमूचनार्थं ॥ १६४ ॥

हेयहाने तयोर्हेतु इति व्यूहा यथाक्रमम् ।

चत्वारः शास्त्रमुख्यार्था अध्यायेऽस्मिन् प्रपञ्चिताः ॥ १ ॥

मद्भिः समाट्-रूपयुगाणामर्थम्प्राप्तं प्रपञ्चनात् ॥

शास्त्रं योगरदेतेदं साङ्ख्यप्रवचनाभिधम् ॥ २ ॥

इति श्रीविद्यानाचार्यनिमित्ते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य भाष्ये  
विषयाध्याय प्रथमः ॥ १ ॥

## द्वितीयोऽध्यायः

शास्त्रस्य विषयो निरूपितः । साम्प्रतं पुरुषस्वापरिणामित्वोप-  
पादनाय प्रकृतितः सृष्टिप्रक्रियामतिविस्तरेण द्वितीयाध्याये बध्यति ।  
तत्रैव प्रधानकार्याणां स्वरूप विस्तरतो बक्तव्यम्, तेभ्योऽपि पुरुष-  
स्यातिस्फुटविवेकाय । अत एव—

विकारं प्रकृतिं चैव पुरुषं च सनातनम् ।

यो यथावद्विजानाति न त्रिगुणो विमुच्यते ॥

( शं प २१७३७ )

इति मोक्षधर्मादिषु त्रयाणामेव ज्ञेयत्वग्रहणम् । तत्रादावचेतना-  
या प्रकृतेर्निप्रयोजनक्षेत्रे मुक्तम्यापि बन्धप्रसङ्ग इत्याशयेन  
जगत्सर्जने प्रयोजनमाह—

विमुक्तमोक्षार्थं स्वार्थं वा प्रधानस्य ॥ १ ॥

कर्तृत्वमिति पूर्वाध्यायशेषसूत्रादनुपज्ज्यते स्वभावतो दुःख-  
वन्त्राद्विमुक्तस्य पुरुषस्य प्रतिविम्बरूपदुःखमोक्षार्थप्रतिविम्बसम्बन्धेन  
दुःखमोक्षार्थं वा प्रधानस्य जगत्कर्तृत्वम् । अथवा म्वाऽर्थम् स्वस्य  
पारमार्थिकदुःखमोक्षार्थमित्यर्थः । यद्यपि मोक्षबद्भोगोऽपि सृष्टे-  
प्रयोजनं, तथापि मुच्यत्वान्मोक्ष एवोक्तः ॥ १ ॥

ननु मोक्षार्थं चेत् सृष्टिस्तर्हि सकृत् सृष्ट्यैव मोक्षसम्भवे पुन-  
पुन सृष्टिर्न स्यादिति, तत्राह—

विरक्तस्य तत्सिद्धेः ॥ २ ॥

नैकदा सृष्टेमोक्षं, किन्तु बहुशो जन्ममरणव्याध्यादिविविधदुःखेन  
भृशं तप्तस्य । ततश्च प्रकृतिपुरुषयोर्विभेदव्यात्योत्पन्नपरत्वैराग्यस्यैव  
मोक्षोत्पत्तिसिद्धेरित्यर्थः ॥ २ ॥

सदृच्छृष्ट्या वैराग्यासिद्धौ हेतुमाह—

न श्रवणमात्रात् तत्सिद्धिरनादियासनाद्या

बलवत्त्वात् ॥ ३ ॥

श्रवणमपि बहुजन्मकृतपुण्येन भवति । तथापि श्रवणमात्रात्

चैराग्यसिद्धिः, किन्तु साक्षात्कारात् । साक्षात्कारश्च ह्यदिति न भवति-  
धनादिमिथ्यावासनाया यत्प्रवृत्त्यात्, किन्तु योगनिष्ठया । योगे च  
प्रतियन्धशालुल्यमित्यतो बहुजन्मभिरेव चैराग्यं मोक्षश्च कदाचित्  
कस्यचिदेव सिद्धयतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

सृष्टिप्रवाहे हेत्यन्तरमाह—

बहुभृत्यवद्वा प्रत्येकम् ॥ ४ ॥

यथा गृहस्थानां प्रत्येकं बहवो भर्तव्या भवन्ति स्त्रीपुत्रादिभेदेन  
एव सत्त्वादिगुणानामपि प्रत्येकमसहस्रपुरुषा विमोचनीया भवन्ति ।  
अतः कियत्पुरुषमोक्षेऽपि पुरुषान्तरमोचनार्थं सृष्टिप्रवाहो घटते,  
पुरुषाणामानन्त्यादित्यर्थः । तथा च योगसूत्रम् “कृतार्थं प्रति नष्ट  
मप्यनष्टन्तदन्यसाधारणत्वात्” ( २।२२ सू ) इति ॥ ४ ॥

ननु प्रकृतेरेव स्रष्टृत्वं कथमुच्यते “यत्तस्मादात्मन आकाश  
सम्भूतः” ( तै उ २।१ ) इति श्रुत्या पुरुषस्यापि स्रष्टृत्वसिद्धेरिति,  
तत्राह—

प्रकृतिवास्तवे च पुरुषस्याभ्याससिद्धिः ॥ ५ ॥

प्रकृतौ स्रष्टृत्वस्य वस्तुत्वे च सिद्धे पुरुषस्य स्रष्टृत्वाभ्यास एव  
श्रुतिषु मिद्वति, उपासनायामेव धृतेस्तात्पर्यात् । “अजायन्”  
( श्वे उ ४।१ ) मित्यादिध्रुत्यन्तरेण प्रकृते स्रष्टृत्वसिद्धे, पुंसां  
कृट्स्थविःमात्रनाशोधकध्रुत्यन्तरविरोधाद्येत्यर्थः ।

अयं चाभ्यास उपचाररूपो लोकोः सिद्ध एवास्ति । यथा म्यशक्तिषु  
योगेषु वर्तमानौ जयपराजयौ राजन्युपचर्यते, तथा म्यशक्ति प्रकृतौ  
वर्तमानं स्रष्टृत्वादिशक्तिमत्सु पुरुषेषूपचर्यते, शक्तिशक्तिमदभेदात् ।  
तदुक्तं श्रीमै—

शक्तिशक्तिमतोर्भेदं पश्यन्ति परमार्थतः ।

अभेदं चानुपश्यन्ति योगिनस्तत्रचिन्तकाः ॥

( कृ पु १।२।२८ ) इति ॥

भेदमन्योन्यामायमभेदं चापिमागरूपं प्रकृत्यादितत्त्वोपायका  
पश्यन्तीत्यर्थः । तयोद्योदाहरणम्—“अथात आदेशो नैति नैती”र्यादि  
धृति ( कृ उ २।३।६ ), “आग्नेयेदं अयमि”र्यादि ( छां उ ३।२।१२ )  
धृतिश्चेति भावः ॥ ५ ॥



नन्वेवं प्रकृतावपि स्रष्टृत्वं धाम्तवमिति कुतोऽवधृतम्, सृष्टे स्वप्नादितुल्यताया अपि श्रवणादिनि, तत्राह—

कायतस्तत्सिद्धेः ॥ ६ ॥

कार्याणामर्षक्रियाकारितया धास्तवत्वेन कार्यत एव धर्मिग्राहक प्रमाणेन प्रकृतेर्धाम्तवस्रष्टृत्वसिद्धेरित्यर्थः । स्वप्नादितुल्यताश्रुतयस्त्व-  
नित्यतारूपासत्त्वांशमात्रे पुरुषाध्यस्तत्त्वांशे वा बोध्या, अन्यथा  
सृष्टिप्रतिपादकश्रुतिविरोधात् स्वप्नप्रपञ्चार्थानामपि मन परिणामत्वेना  
त्यन्तासत्ताविरहाच्चेति ॥ ६ ॥

ननु प्रकृतेः स्वार्थत्वपक्षे मुक्तपुरुषं प्रत्यपि सा प्रवर्तते, तत्राह—

चेतनोद्देशान्निघमः कण्टकमोक्षवत् ॥ ७ ॥

चिन्ता संज्ञान इति व्युत्पत्त्या चेतनोऽत्राभिन्नः । यथैकमेव कण्टकं  
यश्चेतनोऽभिज्ञानमादेव मुच्यते, तं प्रत्येव दुःखात्मकं न भवति,  
अन्यान् प्रति तु भवत्येव । तथा प्रकृतिरपि चेतनादभिज्ञान् कृतार्था-  
देवमुच्यते । त प्रत्येव दुःखात्मिका न भवति । अन्याननभिज्ञान् प्रति  
तु दुःखात्मिका भवत्येवेति नियमो व्यवस्थेत्यर्थः । एतेन स्वभावतो  
यदाया अपि प्रकृते स्वमोक्षो घटत इत्यतो न मुक्तपुरुषं प्रति  
प्रवर्तते ॥ ७ ॥

ननु पुरुषे स्रष्टृत्वमध्यस्तमात्रमिति यदुक्तं, ( २५ ) तत्र युक्तम् ।  
प्रकृतिसंयोगेन पुरुषस्यापि महदादिपरिणामौचित्यात् । दृष्टो हि  
पृथिव्यादियोगेन काष्ठादेः पृथिव्यादिसदृश परिणाम इति । तत्राह—

अन्ययोगेऽपि तत्सिद्धिर्नाज्ञस्येनायोदाहवत् ॥ ८ ॥

प्रकृतियोगेऽपि पुरुषस्य न स्रष्टृत्वसिद्धिराज्ञस्येन साक्षात् । तत्र  
दृष्टान्तोऽयोदाहवत् । यथाऽयसो न दग्धृत्वं साक्षादस्ति, किन्तु  
स्वसंयुक्ताग्निद्वारकमध्यस्तमेवेत्यर्थः । उक्तदृष्टान्ते तूभयोः परिणाम-  
प्रत्यक्षसिद्धत्यादिष्यते । सन्दिग्धस्थले त्वेकस्यैव परिणामेनोपपत्ताशु-  
भयो परिणामकल्पने गौरवम् । अन्यथा जपानयोगान् स्फटिकस्य  
रागपरिणामापत्तेरिति ॥ ८ ॥

सृष्टे कलं मोक्षइति प्रागुक्तम् । इदानीं सृष्टेर्मुक्त्यं निमित्तकारण  
माह—

रागविरागयोर्योगः सृष्टिः ॥ ९ ॥

रागे सृष्टिराग्ये च योग म्यरुगेऽवस्थानम्, मुनिरिति वायन् ।  
 अथवा चित्तवृत्तिनिरोध इत्यर्थः । तथा चान्यव्यतिरेकाभ्यां रागे  
 सृष्टिकारणमित्याशयः । तथा च धुनिरपि प्रज्ञादिकृपा विविधकर्मगति  
 मुक्त्याह—“इति तु कामयमानोऽथाकामयमानो योऽकामो निश्चाम  
 आतकाम आतकामो । प्रक्षेप सन् प्रज्ञाप्येति । न तस्य प्राणा उत्काम  
 म्नि” ( वृ उ ४।४।६ ) इति । रागैराग्ये अपि प्रवृत्तिधर्माविव ॥ ९ ॥

इत परं सृष्टिप्रक्रियां वक्ष्यमात्मने—

महदादिक्रमेण पञ्चभूतानाम् ॥ १० ॥

सृष्टिरिति पूर्वमूत्रादनुवर्तते । यद्य ‘प्येतरमादात्मन आकाश  
 सम्भूत’ इत्यादि ( ने उ २।१ ) धुनारादाद्येव पञ्चभूतानां सृष्टि  
 ध्रुयते, तथापि महदादिक्रमेणैव पञ्चभूतानां सृष्टिर्गृह्येत्यर्थः । तेज  
 आदिसृष्टिधर्ता गगनवायुसृष्टेरापूरणप्रदुक्तधुनारादाद्यर्थं महदादिसृष्टि-  
 पूरणायेति भावः । अत्र च प्रमाणं घटसृष्टिप्रदन्त करणानिश्चित्वाचित्त  
 सृष्टेरन्त करणवृत्तिपूर्वकत्वानुमानम् ।

किञ्च—

एतन्माझायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

सं वायुज्योतिरापश्च पृथ्वी विश्वस्य धारिणी ॥

( मुण्ड उ २।१।३ )

इति धृत्यन्तरम्यसद्व्यक्तमानुरोधेन “स प्राणमसृजत् प्राणाच्छर्त्ता  
 न वायु” मित्यादि ( प्रज्ञाप ० ६-३-४ ) धृत्यन्तरण च पञ्चभूतसृष्टे  
 प्रादुर्भावसृष्टिप्रधारयति इति । प्राणज्योत्स्न करणस्य वृत्तिमेव इति  
 वदयति ( सा सू २।३ ) । अतोऽस्या धर्ता प्राण एव महत्तस्य  
 मिति ।

तथा वेदान्तग्रन्थमपि महदादिक्रमेणैव सृष्टिं यत्किं ‘अन्तर विमान  
 प्रणवो क्रमेण तद्विज्ञान’ ( प्र सू २।३।१० ) इति । सदाकाशयोर्भेदं  
 वृत्तिमनसो उत्पाद्ये इति वक्ष्येत्यर्थः । मनसि चाऽऽदुत्तम्य प्रवेत्त  
 इति ॥ १० ॥

प्रवृत्तेषु स्रष्टृत्वं स्वमोक्षार्थं, तस्या निष्पत्त्या, महदादीनां तु  
 स्वस्यविकारस्रष्टृत्वं न स्वमोक्षार्थमनित्यभ्यादिति, विशेषमाह—

आन्मार्थत्वात् सृष्टेर्नैवामान्मार्थ आरम्भः ॥ ११ ॥

एषां महदादीनां स्रष्टृत्वस्यात्मार्थत्वात् पुरुषमोक्षार्थत्वाच्च स्वार्थ  
आरम्भ । स्रष्टृत्वम् विनाशित्वेन मोक्षायोगादित्यर्थः । परमोक्षार्थ  
कत्वे चावश्यके पुरुषमोक्षार्थकत्वमेव युक्तं, न प्रकृतिमोक्षार्थकत्वम् ।  
तस्याः पुरुषगुणत्वादिति ॥ ११ ॥

खण्डदिकालयोः सृष्टिमाह—

दिकालावाकाशादिभ्यः ॥ १२ ॥

नित्यो यौ दिकालौ तावाकाशप्रकृतिभूतौ प्रकृतेर्गुणविशेषावेव ।  
अतो दिकालयोर्विभुत्वोपपत्तिः । "आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य"  
( छां उ मा ६।३।० ) इत्यादिश्रुत्युक्तं विभुत्वं चाकाशस्योपपन्नम् ।  
यौ तु खण्डदिकालौ तौ तु तत्तदुपाधिसयोगादाकाशादुत्पद्येते  
इत्यर्थः । आदिशब्देनोपाधिग्रहणादिति । यद्यपि तत्तदुपाधिविशिष्टा  
काशमेव खण्डदिकालौ, तथापि विशिष्टम्यानिरिक्तनाभ्युपगमवादेन  
वैशेषिकनये श्रोत्रस्य कार्यतावन् तत्कार्यत्वमत्रोक्तम् ॥ १२ ॥

इदानीं महदादिक्रमेणेत्युक्तान् ( सां. सू. २।१० ) स्वरूपनो धर्म-  
तश्च क्रमेण दर्शयति—

अध्यवसायो बुद्धिः ॥ १३ ॥

महत्तत्त्वस्य पर्यायो बुद्धिरिति । अध्यवसायश्च निश्चयात्प्यस्त  
स्याऽसाधारणो वृत्तिरित्यर्थः । अभेदनिर्देशस्तु धर्मधर्म्यभेदात् ।  
अभ्याश्च बुद्धेर्महत्त्वं स्पेतरसकलकार्यव्यापकत्वान्महैश्वर्याच्च मन्त-  
व्यम् ॥

मरिकारात् प्रधानात्तु महत्तत्त्वमजायत ।

महानिति यतः ख्यातिर्लोकानां जायते सदा ॥

( मत्स्यपु ३।१७ )

इति स्मृते ॥ "अस्य महतो भूतस्य निम्बसितमेतच्चदृग्वेद्"  
( बृह अ-२-ब्रा-४ म-१० ) इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु च हिरण्यगर्भे  
चेतनेऽपि महानिति शब्दो बुद्ध्यभिमानिन्वेनैव । यथा पृथिव्यभिमानि-  
चेतने पृथिवीशब्दस्तद्वत् । एवमेव रुद्रादिव्यहङ्कारादिशब्दोऽपि  
बोध्यः । प्रकृत्यभिमानिदेयतामारभ्य सर्वेषामेव भूताभिमानिपर्यन्तानां  
स्वस्वबुद्धिरुपाध प्रतिनियतोपाधयो महत्तत्त्वस्यैवांशा इति ॥ १३ ॥

महत्तत्त्वस्यापरानपि धर्मानाह—

तत्कार्यं धर्मादि ॥ १४ ॥

धर्मज्ञानैराग्यैश्वर्योप्यपि बुद्धधुपादानकानि नाहङ्काराद्युपादान-  
कानि । बुद्धेरेव निरतिशयसत्त्वकार्यत्वादित्यर्थं ॥ १४ ॥

नन्वेव कथं नरपश्वादिगताना बुद्धधशानामधर्मप्राथम्यमुपपद्यताम्  
तत्राह—

महदुपरागाद्विपरीतन् ॥ १५ ॥

तदेव महन्महत्तत्त्वं रजस्तमोभ्यामुपरागाद्विपरीतमधर्मा ( बुद्ध  
धर्मा )ऽज्ञानावेराग्यानैश्वर्यधर्मकमपि भवतीत्यर्थं । एतेन सर्वं एव  
पुरुषा ईश्वरा इति श्रुतिस्मृतिप्रवादोऽप्युपपादितं सर्वोपाधीना इत्या-  
भाधिकैश्वर्यस्य रजस्तमोभ्यामेवावरणादिति ।

नन्वेव धर्माद्यवस्थानाऽर्थं बुद्धेरपि ( रेव ) नित्यत्वात् कथं कार्यं  
तेति चेन्न । प्रकृत्यंशरूपे बीजावस्थमहत्तत्त्वे सत्त्वविशेषे धर्मवासना-  
दीनामवस्थानात् तस्यैव ज्ञानकारणावस्थायामङ्कुरव्यदुपपत्त्यङ्गीकारात् ।  
तथा चाऽऽकाशादेव नित्यानित्योभयरूपा बुद्धिः । यथाकारण स्या  
कारं प्रकृतिप्रमादादिति ॥ १५ ॥

महत्तत्त्वं लभयित्वा तत्कार्यमहङ्कारं लक्षयति—

अभिमानोऽहङ्कारः ॥ १६ ॥

अहङ्कारोत्तोरयदङ्कारं बुद्धमकारणम् । अन्तःकरणद्रव्यम् । स  
च धर्मधर्म्यभेदादभिमान इत्युक्तोऽसाधारणवृत्तितानुचयनाय । बुद्ध्या  
निश्चित एवार्थोऽहङ्कारमकारो जायते । अतो वृत्त्यो कार्यकारण-  
भायानुसारेण वृत्तिमतोरपि कार्यकारणमात्रं उच्यते इति प्रागे-  
द्योक्तम् ।

अन्तःकरणमेकमेव बीजाङ्कुरमदावृक्षादिवदवस्थानप्रयमात्रभेदात्  
कार्यकारणमात्रमापद्यत इति च प्रागेद्योक्तम् । अत एव साधु-  
मात्स्ययो —

मनो महान् मतिर्ब्रह्मा पृथुद्विः स्यातिरीश्वरः ॥

( या. पु. ४।२५ )

इति मनोबुद्धयोरेकपर्यायत्वमुक्तमिति ॥ १६ ॥

क्रमागतमहङ्कारस्य कार्यमाह—

एकादश पञ्चतन्मात्रं यत्कार्यम् ॥ १७ ॥

एकादशेन्द्रियाणि शब्दादिपञ्चतन्मात्रं चाहङ्कारस्य कार्यमित्यर्थः । मयाऽनेन इन्द्रियेण इदं रूपादिकं भोक्तव्यमिदमेव सुखसाधनमित्याद्य-भिमानादेवादिसर्गेष्विन्द्रियतद्विषयोत्पत्त्याऽहङ्कार इन्द्रियादिहेतुः । लोके भोगाभिमानिनैव रागद्वारा भोगोपकरणकरणदर्शनात् । 'रूप-रागादभूच्चक्षु' ( शा प २१३।१६ ) रित्यादिना मोक्षधर्मे हिरण्य-गर्भस्य रागादेव समष्टिचक्षुराद्योत्पत्तिस्मरणाच्चेति भावः । अतश्च भूतेन्द्रिययोर्मध्ये रागधर्मकं मन एवादायहङ्कारादुत्पद्यत इति विशेष-स्तन्मात्रादीनां रागकार्यत्वादिति ॥ १७ ॥

तत्रापि विशेषमाह—

सात्त्विकमेकादशकं प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात् ॥ १८ ॥

एकादशानां पूरणमेकादशकं मनः षोडशात्मगणमध्ये सात्त्विकम् । अतस्तद्वैकृतान् सात्त्विकाहङ्काराज्जायत इत्यर्थः । अतश्च राजसाहङ्कारादशेन्द्रियाणि, तामसाहङ्काराच्च तन्मात्राणीत्यधिग-न्तव्यम् ।

वैकारिकस्तैजसश्च तामसश्चेत्यहं त्रिधा ।

अहंतत्त्वाद्विकुर्वाणात्मनो वैकारिकादभूत् ॥

वैकारिकाश्च ये देवा अर्धाभिव्यञ्जनं यतः ।

तैजसादिन्द्रियाण्येव ज्ञानकर्ममयानि च ॥

तामसो भूतसूक्ष्मादिर्यतःसं लिङ्गमात्मनः ॥

( भाग ३।५।३०-३१ )

इत्यादिस्मृतिभ्य एव निर्णयात् । अत एव पुराणाद्यनुसारेण कारिकायामप्येतदुक्तम्—

सात्त्विक एकादशकः प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात् ।

भूतादेस्तन्मात्रः स तामसस्तैजसादुभयम् ॥

( सां का २५ )

'तेजसो-राजसः । उभयं ज्ञानकर्मैन्द्रिये । ननु 'देवतालयधृति'  
( सा ख ३।२१ ) रित्यागामिसूत्रे करणानां देवान् वक्ष्यति । नत् फयं  
कारिक्यापि देवानां सात्त्विकाहङ्कारकार्यत्वं नोक्तमिति ? उच्यते-  
समष्टिचक्षुरादिसरीरिणं सूर्यादिचेतना एव चक्षुरादिदेवता भूयन्ते ।  
अतश्च द्यष्टिस्मरणानां समष्टिकरणानि देवतैत्येव पर्यवस्यति । तथा  
च द्यष्टिसमष्टयोरेकताऽऽशयेनात्र शास्त्रे देवा ऋग्णेभ्यो न पृथङ्  
निर्दिश्यन्ते । अतः समष्टीन्द्रियाणि मनोऽपेक्षयात्पसत्पत्त्वेन राजसाह-  
ङ्कारकार्यत्वेनैव निर्दिष्टानि । स्मृतिषु च व्यष्टीन्द्रियापेक्षयाधिकसत्त्वेन  
सात्त्विकाहङ्कारकार्यतयोक्तानीत्यविरोध इत्यत्रगन्तव्यम् । तदेवमह-  
ङ्कारस्य त्रैविध्यान्महतोऽपि तत्कारणस्य त्रैविध्यं गन्तव्यम्—

'मात्त्विको राजसश्चैव तामसश्च त्रिधा महान्' ॥

( वि. पु १।२।३४, मार्क ५ ४।१।३८ )

इति स्मरणान् । त्रैविध्यं ज्ञानयोर्ब्यक्तिभेदादंशभेदाद्रेत्यन्य  
देवत् ॥ १८ ॥

एकादशेन्द्रियाणि दर्शयति—

कर्मैन्द्रियबुद्धीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम् ॥ १९ ॥

कर्मैन्द्रियाणि-चाक्षुषाणिपादपायूपम्यानि पञ्च, शानेन्द्रियाणि च-  
चक्षुध्रोभ्रतयप्रसनाघ्राणाग्यानि पञ्च । एतैर्दशभिः सदाऽऽन्तरं मन  
एकादशानभेकादशेन्द्रियमित्यर्थः । इन्द्रस्य सङ्घातेभ्यस्त्व्य करणमि  
न्द्रियम् । तथा चाऽहङ्कारकार्यत्वे गति करणत्वमिन्द्रियत्व  
मिति ॥ १९ ॥

इन्द्रियाणां भौतिकत्वमनं निराकरोति—

आलङ्कारिकुन्वधुनेन भौतिकानि ॥ २० ॥

इन्द्रियाणीति शेषः । आलङ्कारिकुन्वधुने च प्रमाणरूपा धृति काल  
लुप्ताऽप्यन्वयार्थवत्त्वानभ्यायविलम्बस्मृतिभ्यश्चानुमानैः । अत्यक्ष  
धृति "अहं बहु म्या" ( छां उ ६।२।३ तथा तं उ २।६ ) मित्यादि ।  
ननु 'अथमय हि सौम्य मन' ( छां उ ६।१।४ ) इत्यादिमातृत्वस्येऽपि

१ त्रैविध्यात् त्रिधा इत्यम् ।

२ आलङ्कारिकुन्वधुने, स्मृत्यैव धृतिरिति । तत्रानुमान  
मिति पृथकीयत्वात् प्रपञ्चान्तरं द्वितीयाह इत्यम् ।

श्रुतिरस्तीति चेत् । प्रकाशकत्वसाम्येनान्तःकरणोपादानत्वस्यैवोचित-  
तयाऽऽहङ्कारिकत्वश्रुतेरेव मुख्यत्वात् । भूतानामपि हिरण्यगर्भ-  
सङ्कल्पजन्यतयाऽन्नस्य मनोजन्यत्वाच्च । व्यष्टिमनआदीनां भूत-  
संसृष्टतयैव तिष्ठता भूतेभ्योऽभिध्यक्तिमात्रेण तु भौतिकश्रुति-  
गौणीति ॥ २० ॥

ननु तथाप्याहङ्कारिकत्वनिर्णयो न घटते, 'अस्य पुरुषस्याऽग्नि  
वागप्येति वात प्राणश्चक्षुरादित्यम्' ( वृ उ ३।२।१३ ) इत्यादिश्रुतौ  
देवतादिन्द्रियाणां लयकथनेन देवतोपादानकत्वस्याप्यवगमात्,  
कारण एव हि कार्यस्य लय इत्याशङ्क्याह—

देवतालयश्रुतिर्नारम्भकस्य ॥ २१ ॥

देवतासु यालयश्रुतिः सानारम्भकस्य, नारम्भकविपरियणीत्यर्थः ।  
यथानारम्भकेऽपि भूतले जलविन्दोर्लयदर्शनात् । अनारम्भकेष्वपि  
भूतेष्व्वात्मनो लयश्रवणाच्च । 'विज्ञानघन एव तेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
तान्येवानुविनश्यती' ( बृह उप अ वा ४ मंत्र १२ ) इत्यादिश्रुताविति  
भावः ॥ २१ ॥

इन्द्रियान्तर्गत मनो नित्यमिति केचित्, तत् परिहरति—

तदुत्पत्तिश्रुतेर्विनाशदर्शनाच्च ॥ २२ ॥

तेषां सर्वेषामेवेन्द्रियाणामुत्पत्तिरस्ति । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः  
सर्वेन्द्रियाणि च' ( मुंडक उ द्वि प्र मं ३ ) । इत्यादिश्रुते वृद्धाद्यव-  
स्थासु चक्षुरादीनामिष मनसोऽप्यपचयादिना विनाशनिर्णयाच्चेत्यर्थः ।  
तथा बोकम्—“दशकेन निवर्तन्ते मनः सर्वेन्द्रियाणि च” इति ॥  
मनसो नित्यत्ववचनानि च प्रकृत्याप्यबीजपराणीनि ॥ २२ ॥

गोलरुजातमेवेन्द्रियमिति नास्तिकमतमपाकरोति—

अतीन्द्रियमिन्द्रियं भ्रातानामधिष्ठानम् ॥ २३ ॥

इन्द्रियं सर्वमतीन्द्रियं, न तु प्रत्यक्षम् । भ्रान्तानामेव त्वधिष्ठाने  
गोलके तादात्म्येनेन्द्रियमित्यर्थः । अधिष्ठानमित्येव पाठः ॥ २३ ॥

१ नित्य मनोऽनादित्वान्—( गो श्रु )

२ 'अधिष्ठाने' इति पाठः ।

एकमेवेन्द्रियं शक्तिभेदाद्विलक्षणकार्यकारीति मतमपाकरोति—

शक्तिभेदेऽपि भेदसिद्धौ नैकत्वम् ॥ २४ ॥

एकस्यैवेन्द्रियस्य शक्तिभेदस्वीकारेऽपीन्द्रियभेदः सिद्धयति शक्ती-  
नामपीन्द्रियत्वात् । अतो नैकत्वमिन्द्रियस्येत्यर्थः ॥ २४ ॥

नन्वेकस्माद्द्वाराशानाविधेन्द्रियोत्पत्तिरूपनाया न्यायिरोध-  
स्तत्राह—

न कल्पनाधिरोधः प्रमाणदृष्टस्य ॥ २५ ॥

सुगमम् ॥ २५ ॥

एकस्यैव मुर्येन्द्रियस्य मनसोऽप्ये दश शक्तिभेदा इत्याह—

उभयात्मकं मनः ॥ २६ ॥

छातकमेन्द्रियात्मकं मन इत्यर्थः ॥ २६ ॥

उभयात्मकमित्यर्थं न्यय विवृणोति—

गुणपरिणामभेदाशानात्वमवस्थावत् ॥ २७ ॥

यथैक एव नटः सङ्ख्यशानानात्यं भजते, कामिनीसङ्गात् कामुको  
विरक्तमद्गाहिरक्तोऽन्यसङ्गाद्यान्य, एव मनोऽपि चक्षुरादिसङ्गाद्यभु-  
राद्येकीभावेन दर्शनादिवृत्तिविशिष्टतया नाना भवति । तत्र हेतु —  
गुणेत्यादि । गुणानां सत्त्वादीनां परिणामभेदेषु स्वामर्श्यादित्यर्थः । एतच्च  
'अन्यत्रमना अभूय, नाधीय' ( षट् १।१।३ ) मित्यादिधृतिविराद्यभु-  
रादीनां मन संयोगं विना व्यापाराद्यमत्यादनुमोयते ॥ २७ ॥

शानत्रमन्द्रिययोर्विषयमाह—

रूपादिरममलान्त उभयाः ॥ २८ ॥

अगरमाना मल पुरीषादिः । तथा रूपरसगन्धस्पर्शसंज्ञा एत-  
स्यादान्तरव्यगन्तव्यानद्यितः पोस्त्रष्टव्याधोभयोर्गान्तरमन्द्रिययोर्द्वन्द्वं वि-  
षया इत्यर्थः । शानत्रमन्द्रियस्य चोपम्यस्योपस्थानं विषय-  
इति ॥ २८ ॥

यस्येन्द्रियस्य येनोपकारेणैतान्तीन्द्रियाणीभ्युच्यन्ते, तदुभयमाह—

द्रष्टृश्रादिरात्मनः करणत्वमिन्द्रियाणाम् ॥ २९ ॥

द्रष्टृश्रादिवशकं पक्वत्यादिवशकं सद्रूपवियवृत्त्यं चान्तर-  
पस्य दर्शनादिवृत्तौ करणस्यं त्रिन्द्रियाणामित्यर्थः ।



ननु द्रष्टृप्रथोक्तत्वादिकं कदाचिदनुभवे पर्यवसानान् पुरुषस्याऽ-  
विकारिणोऽपि घटतान्, यन्तृत्वादिकं क्रियामात्रम्, तत् कथं कूट-  
स्थस्य घटनामिति चेत् । अयस्कान्तवत् सान्निध्यमात्रेण दर्शनादि-  
वृत्तिर्कर्तृत्वस्यैवात्र द्रष्टृत्वादिशब्दार्थत्वान् । यथा हि महाराज-  
स्वयमभ्याप्रियमाणोऽपि सैन्येन करणेन योद्धा भवत्याज्ञामात्रेण प्रेर-  
कत्वान्, तथा कूटस्थोऽपि पुरुषश्चक्षुराग्रखिलकरणैर्द्रष्टा घना  
सङ्कल्पयिना चेत्येवमादिर्भवति । संयोगाख्यसान्निध्यमात्रेणैव तेषां  
प्रेरकत्वादयस्मान्तमणिवदिति ।

कर्तृत्वं चात्र कारकचक्रप्रयोक्तृत्वं, करणत्वं क्रियाहेतुव्यापार-  
वत्त्वं, तत्साधकतमत्त्वं वा कुठारादिवत् । यत्तु शास्त्रेषु पुरुषे दर्शनादि-  
कर्तृत्वं निषिद्धयते तदनुकूलकृतिमत्त्वं नत्तत्क्रियावत्त्वं वा । तथा  
चोक्तम्—

अत आत्मनि कर्तृत्वमकर्तृत्वं च संस्थितम् ॥

निरिच्छत्वादकर्ताऽर्मा कर्ता मन्निधिमात्रतः ॥

( यो. वा ४।५६।३१ )

अत एव कारकचक्रप्रयोक्तृताशक्तेरात्मस्वरूपतया द्रष्टृत्ववत्तृ-  
त्वादिक्रमान्मनो नित्यमिति श्रूयते 'नहि द्रष्टुदृष्टैर्विपरिलोपो विद्यते',  
( वृ उ ४।३।२३ ) 'न हि यन्तुर्वक्त्रेविपरिलोपो विद्यते' ( वृ उ. ४।३।  
२६ ) इत्यादिनेति । ननु प्रमाणविभागे प्रत्यक्षादिवृत्तीनामेव करणत्व  
मुक्तमत्र कथमिन्द्रियम्योच्यत इति चेत् । अत्र दर्शनादिरूपास्तु चक्षु-  
रादिद्वारकनुद्धिवृत्तिष्वेवेन्द्रियाणां करणत्ववचनात् । तत्र पुरुषनिष्ठे  
योधाख्यफले वृत्तीनां करणत्वस्योक्तत्वादिति ॥ २९ ॥

इदानीमन्न करणत्रयस्यासाधारणवृत्तीराह—

त्रयाणां स्वालक्षण्यम् ॥ ३० ॥

त्रयाणां महदद्वैकारमनसां स्वालक्षण्यं स्वं स्वं लक्षणमसाधारणां  
वृत्तिर्येषामिति मध्यमपदलोपां विग्रह, तस्य भावस्तरामित्यर्थः ।  
लोके च महनो लक्षणमध्यवसायादिप्ररुष्टगुणवत्त्वम् । अहङ्कृतस्य  
चात्मन्यविद्यमानगुणारोप, मनसश्चेदमन्वित्यङ्गीकरणमिति । तथा  
च बुद्धेर्बुद्धिरध्ययमायोऽभिमानोऽहङ्कारस्य सङ्कल्पविकल्पौ मनस  
इत्यायातम् । सङ्कल्पश्चिकीर्षा । 'सङ्कल्प कर्ममानस ( अम को.



सति अनेकरूपीन्द्रियैरेकद्वैकवृत्त्युत्पादने बाधकं नास्तीति भावः ।  
इन्द्रियवृत्तीनां विभागश्च कारिकया व्याख्यातः—

शब्दादिषु पञ्चानामालोचनमात्रमिष्यते वृत्तिः ।

वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाश्च पञ्चानाम् ॥

( सां का २८ ) इति

आलोचनं च पूर्वाचार्यैर्व्याख्यातम्—

अस्ति ह्यालोचनं ज्ञानं प्रथमं निर्विकल्पकम् ।

परं पुनस्तथा वस्तुधर्मैर्जात्यादिभिस्तथा ॥

( श्लो वा प्रत्यक्ष ११२, १२० ) इति ॥

परमुत्तरकालीनं च पुनर्वस्तुधर्मैर्द्रव्यरूपधर्मैस्तथा जात्यादिभि-  
ज्ञानं सविकल्पकं तथाऽऽलोचनाख्यं भवतीत्यर्थः । तथा च निर्वि-  
कल्पक-सविकल्पकरूपं द्विविधमप्यैन्द्रियकं ज्ञानमालोचनसंज्ञमिति  
लब्धम् । कश्चित्तु निर्विकल्पकं ज्ञानमेवालोचनमिन्द्रियजन्यं च भवति,  
सविकल्पकं तु मनोमात्रजन्यमिति श्लोकार्थमाह । तत्र । योगभाष्ये  
( ३।४७ ) व्यासदेवैर्विशिष्टज्ञानस्याप्यैन्द्रियकत्वस्य व्यवस्थापित-  
त्वात्, इन्द्रियैर्विशिष्टज्ञाने बाधकाभावाच्च । स एव सूत्रार्थमप्येवं  
व्याचष्टे—“वाह्येन्द्रियमारभ्यबुद्धिपर्यन्तस्य वृत्तिरुत्सर्गतः क्रमेण  
भवति । कदाचित् तु व्याघ्रादिदर्शनकाले भयविशेषाद्विद्युत्प्लुतेव सर्व-  
करणेष्वेवैवैव वृत्तिर्भवतीत्यर्थे इति” । तदप्यस्मत् । सूत्रे इन्द्रियवृत्ती  
नामेव क्रमिकाक्रमिकत्ववचनात्, न बुद्ध्यहङ्कारवृत्त्यो प्रसङ्गोऽप्य-  
स्ति । किञ्चैकदाऽनेकेन्द्रियवृत्तायेव वादिविप्रतिपत्त्या तन्निर्णयपर-  
त्वमेव सूत्रस्योचितं मनोऽणुत्वाप्रतिषेधाय, न तु काकदन्तान्वेषण-  
परत्वमिति ॥ ३० ॥

पिण्डोरुच्य बुद्धिवृत्ती संसारनिदानताप्रतिपादनार्थमादौ दर्शयति—

वृत्तयः पञ्चतयः क्लिष्टाक्लिष्टाः ॥ ३३ ॥

क्लिष्टा अक्लिष्टा वा भवन्तु वृत्तयः, पञ्चतयः पञ्चप्रकारा एव,  
नाधिका इत्यर्थः । क्लिष्टा दुःखदा सांसारिकवृत्तयः, अक्लिष्टाश्च तद्वि-  
परीता योगकालीनवृत्तयः । वृत्तीनां पञ्चप्रकारत्व पातञ्जलसूत्रेणो-  
क्तम्—“प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः” ( यो सू १।६ ) इति ।

१ समाधिवादे ‘प्रमाणविपर्ययविन्वनिद्रास्मृतय एववृत्तय इति सूत्रा-  
दारभ्य ‘त्रत्यज्ञानुमानागमा प्रमाणानि १।७ । विपर्ययो मित्याज्ञानमतद्रूप-  
प्रतिष्ठम् । ५।६।१०।११ इत्यादिश्लोकभूतेषु ।

तत्र प्रमाणवृत्तिरत्राप्युक्ता ( १।८७ ) । विपर्ययस्वरूपाकं विवेका  
ग्रह एव, अन्यथाप्यातेर्निराम्यरजान् ( सा सू ५।५९ ) । विशेष-  
दर्शनकालेऽपि राहो शिर, पुरुषस्य चेतन्यमित्यादिसानम् । निद्रा  
च सुषुप्तिकालीना बुद्धिवृत्ति । स्मृतिश्च सम्भारजन्मं ज्ञानमिति ।  
एतन् सर्वं पातञ्जले सूत्रिनम् ( यो सू १।७-११ ) ॥ ३३ ॥

या एता बुद्धिवृत्तय उक्ता एतदौषाधिक्येव पुरुषस्यान्यरूपता, न  
स्वत, एतद्विपुलं च पुरुष स्वरूपेऽवस्थितो भवतीत्यनयापि दिशा  
पुरुषस्य स्वरूप परिचाययति—

तन्निवृत्तायुपगान्तोपरागः स्वस्थः ॥ ३४ ॥

तासा वृत्तीना विरामदशाया शान्ततत्प्रतिवेम्यश्च स्वस्थो भवति,  
कैवल्ये इवान्यदापीत्यर्थ । तथा च योगसूत्रप्रथमम् “योगश्चित्तवृत्तिनि-  
रोध” ( प्र पा सू २ ) । “तदा द्रष्टुं स्वरूपेऽवस्थानम्” ( वा सू  
३ ) । “वृत्तिसात्त्विकमितरत्र” ( प्र पा सू ४ ) इति । इदमेव च पुरुषस्य  
स्वस्थत्वं यदुपाधि वृत्ते प्रतिविम्बस्य निवृत्तिरिति । एतादृशी चा-  
वस्था पुरुषस्य चासिद्धे दृष्टान्तेन प्रदर्शिता । यथा—

अनासाखिलशैलादिप्रतिविम्बे हि यादृशी ।

स्यादर्पणे दर्पणता कैवल्यमस्वरूपिणी ॥

अहं त्वं जगदित्यादौ प्रशान्ते दृश्यमभ्रमे ।

स्यात् तादृशी कैवल्यता स्थिते द्रष्टव्यीक्षणं ॥ २७ ॥

( यो वा ३।४।७-७८ ) इति ।

एतदेव दृष्टान्तेन विवृणोति—

कुसुमवद्य मणिः ॥ ३५ ॥

यथाशो द्वेती । कुसुमेनेव मणिरित्यर्थ । यथा जगदुत्तुमेन स्फटिष-  
मणी रक्तोऽच्छोऽभ्यम्यो भवति, तद्विपुलं च रागद्वेष स्वस्थो  
भवति तद्वदिति । तदेतदुक्तं फीर्ष—

यथा मलक्षयते रक्तः कैवल्यः स्फटिशो जर्णः ।

रज्ज्वाद्युपधानेन तद्वन् परमपूरुषः ॥ ३५ ॥

( फू पु ३।३।२८ ) इति

ननु ऋस्य प्रयत्नेन करणजातं प्रवर्तताम् , पुरुषस्य कूटस्थत्वादी-  
श्वरस्य च प्रतिपिद्धत्वादिति, तत्राह—

पुरुषार्थं करणोद्भवोऽप्यदृष्टोऽस्मात् ॥ ३६ ॥

प्रधानप्रवृत्तिवत् पुरुषार्थं करणोद्भव , करणानां प्रवृत्तिरपि पुरुष-  
स्यादृष्टाभिव्यक्तेरेव भवतीत्यर्थं अदृष्टं चोपाधेरेव ॥ ३६ ॥

परार्थं स्वतः प्रवृत्तौ दृष्टान्तमाह—

धेनुवद्वत्साय ॥ ३७ ॥

यथा वत्सार्थं धेनु स्वयमेव क्षीरं चरति नान्य यत्नमपेक्षते,  
तथैव स्वामिनः, पुरुषस्य कृते स्वयमेव करणानि प्रवर्तन्त इत्यर्थं ।  
दृश्यते च सुपुत्रात् स्वयमेव बुद्धेरुत्थानमिति । एतदेव कारिकाया-  
प्युक्तम्—

स्यां स्वां प्रतिपद्यन्ते परस्पराकृतहेतुका वृत्तिम् ।

पुरुषार्थं एव हेतुर्न केनचित् कार्यते करणम् ॥ ३७ ॥

( सां का ३१ ) इति ॥

वाद्याभ्यन्तरैर्मिलित्वा कियन्ति करणानीत्याकाङ्क्षायामाह—

करणं त्रयोदशविधमवान्तरभेदात् ॥ ३८ ॥

अन्तःकरणत्रयं दश बाह्यकरणानि मिलित्वा त्रयोदश । तेष्वपि  
व्यक्तिभेदेनानन्तर्यं प्रतिपादयितुं विधमित्युक्तम् । बुद्धिरेव मुख्य  
करणमित्याशयेनोक्तम् 'अवान्तरभेदादिति, एकस्यैव बुद्ध्यात्यकरण-  
स्य करणानामनेकत्वादित्यर्थं ॥ ३८ ॥

ननु बुद्धिरेव पुरुषेऽर्थसमर्पकत्वान्मुख्यं करणम्, अन्येषां च  
करणत्वं गौणम् । तत्र को गुण इत्याकाङ्क्षायामाह—

इन्द्रियेषु साधकतमत्वगुणयोगात् कुठारवत् ॥ ३९ ॥

इन्द्रियेषु पुरुषार्थसाधकतमत्वरूपं करणस्य बुद्धेर्गुण परम्परया  
ऽन्त्यतस्त्रयोदशविधं करणमुपपद्यत इति पूर्वसूत्रेणान्वयः, कुठार-  
वदिति । यथा फलायोगव्यवच्छिन्नतया प्रहारस्यैव छिदायां मुख्य-  
करणत्वेऽपि प्रकृष्टसाधनत्वगुणयोगात् कुठारस्यापि करणत्वं तथे-  
त्यर्थं । अन्तःकरणस्यैकत्वमभिप्रेत्याहङ्कारस्य गौणकरणत्वमत्र  
नोक्तम् ॥ ३९ ॥

गौणमुत्पभावे व्यवस्थां विशिष्याद्—

द्वयोः प्रधानं मनो लोकवद् भृत्यवर्गेषु ॥ ४० ॥

द्वयोर्बाह्यान्तरयोर्मध्ये मनो बुद्धिरेव प्रधानं मुद्यम् । साक्षात्करणमिति यावत्, पुरुषेऽर्थसमर्पकत्वात् । यथा भृत्यवर्गेषु मध्ये कश्चिदेव लोको राज्ञः प्रधानो भवति, अन्ये च तदुपसर्जनीभूता प्रामाध्यक्षादपस्तदित्यर्थः । अत्र मनशब्दो न तृतीयान्त करणवाची । वक्ष्यमाणस्याग्निलसंस्काराधारत्वस्य बुद्ध्यतिरिक्तसम्भवात् । सम्भवे वा बुद्धिकल्पनमेवर्थादिति ॥ ४० ॥

बुद्धे प्रधानत्वे हेतूनाद् विभि. सूत्रे —

अव्यभिचारात् ॥ ४१ ॥

सर्वकरणव्यापकत्वात् फलाव्यभिचाराद्धेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

तथाऽशेषसंस्काराधारत्वात् ॥ ४२ ॥

बुद्धेरेवाग्निलसंस्काराधारता, न तु चक्षुरादेरहङ्कारमनमोर्वां पूर्वं दृष्टधृताद्यर्धानामन्धवधिरादिभिः स्मरणानुपपत्तेः । तत्राशानेनाऽहङ्कारमनसोल्लंघेऽपि स्मरणदर्शनाच्च । अतोऽशेषसंस्काराधारतयापि बुद्धेरेव सर्वभ्यः प्रधानत्वमित्यर्थः ॥ ४२ ॥

स्मृत्याऽनुमानाच्च ॥ ४३ ॥

स्मृत्या चिन्तनरूपया पुरया प्राधान्याऽनुमानाद्येत्यर्थः । चिन्ता वृत्तिर्हि ध्यानाण्या सर्ववृत्तिभ्यः धेष्टा । तत्राध्यतया च चिन्तापरनाम्नोबुद्धिरेव धेष्टाऽन्यवृत्तिकरणेभ्य इत्यर्थः ॥ ४३ ॥

ननुचिन्तावृत्तिः पुरुषस्थेयाऽस्तु, तत्राह—

सम्भवेन स्वतः ॥ ४४ ॥

स्यतः पुरुषस्य स्मृतिर्न सम्भवेत् । फुट्म्यत्वादित्यर्थः । इत्थं वा व्याप्येयम् । नन्वेवं बुद्धिरेव करणमस्तु, एतन्नयान्तरकरणैरित्याशङ्कया माह—सम्भवेन स्यत इति । चक्षुरादिद्वारतां विनाऽग्निलसंस्कारेषु बुद्धेः स्यतः करणत्वं न सम्भवेदन्धादेरपि रूपादिदर्शनापत्तेरित्यर्थः ॥ ४४ ॥

अत्रेव बुद्धेरेव प्राधान्ये कथं मनस उभयात्मकत्वं प्रागुक्तं, तत्राह—

आपेक्षितो गुणप्रधानभावः क्रियाविशेषात् ॥ ४५ ॥

क्रियाविशेषं प्रति करणानामपेक्षिको गुणप्रधानभावः । चक्षुरादि-  
व्यापारेषु मनः प्रधानं, मनोव्यापारे चाहङ्कारोऽहङ्कारव्यापारे च बुद्धिः  
प्रधानम् ॥ ४५ ॥

नन्वस्य पुरुषस्येयं बुद्धिरेव करणं, न बुद्ध्यन्तरमित्येवं व्यवस्था  
किन्निमित्तिकेत्याकाङ्क्षायामाह—

तत्कर्माज्जितत्वात् तदर्थमभिचेष्टा लोकवत् ॥ ४६ ॥

तत्पुरुषीयकर्मजत्वात् करणस्य तत्पुरुषार्थमभिचेष्टा सर्वव्यापारो  
भवति लोकवत् । यथा लोके येन पुरुषेण क्रयादिकर्मणाऽज्जितो यः  
कुठारादिस्तत्पुरुषार्थमेव तस्य छिदादिव्यापार इत्यर्थः । अतः करण-  
व्यवस्थेति भावः ।

यद्यपि कूटस्थतया पुरुषे कर्म नास्ति, तथापि भोगसाधनतया  
पुरुषस्वामिकत्वेन राक्षो जयादिवदेव पुरुषस्य दर्शयते । ननु कर्मण  
एव तत्पुरुषीयत्वे किं निवामकमिति चेत्, तथापि कर्मन्तरमेव ।  
अनादित्वात् नानवस्था दोषायेति । यत्तु कश्चिद्विवेकी वदति,—  
बुद्धिप्रतिबिम्बतपुरुषस्य कर्मेति । तन्न, योगभाष्येऽस्मदुक्तप्रकारस्यै-  
वोक्तत्वेनान्यप्रकारस्याप्रामाणिकत्वात्, प्रतिबिम्बस्यावस्तुत्वेन कर्मा-  
द्यसम्भवाच्च । अन्यथा प्रतिबिम्बस्य कर्मतद्भोगाद्यङ्गीकारे बिम्बत्वा-  
भिमतपुरुषरूपनावैयर्थ्यस्य पूर्वं प्रतिपादितत्वादिति ॥ ४६ ॥

बुद्धेः प्राधान्यं प्रकटीकर्तुमुपसंहरति—

समानकर्मयोगे बुद्धेः प्राधान्यं लोकवद्भोक्तवत् ॥ ४७ ॥

यद्यपि पुरुषार्थत्वेन समान एव सर्वेषां करणानां व्यापारस्तथापि  
बुद्धेरेव प्राधान्यं लोक्तवत् । लोके हि राजार्थकत्वाविशेषेऽपि प्रामा-  
ध्यक्षादिषु मध्ये मन्त्रिण एव प्राधान्यं, तद्वदित्यर्थः । अत एव बुद्धि-  
रेव महानिति सर्वशास्त्रेषु गीयत इति धीप्साध्यायसमाप्तौ ॥ ४७ ॥

लिङ्गदेहस्य घटकं चत् सप्तदशसङ्ख्यकम् ।

प्रधानकार्यं तत् सूक्ष्ममत्राध्यायेऽनुवर्णितम् ॥ १ ॥

इति श्रीशिवानन्दार्यनिर्मिते कापिलसांख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये प्रधानकार्याध्यायो द्वितीयः ॥ २ ॥

## तृतीयोऽध्यायः

इत परं प्रधानस्य स्थूलशरीरं महाभूतानि शरीरद्वयं च वक्तव्यम् । ततश्च विविधयोनिगत्यादयो ज्ञानसाधनानुष्ठानदेवपरचैराग्यार्थम् । ततश्च परचैराग्याय ज्ञानसाधनान्यजिलानि वक्तव्यानीति तृतीयारम्भः ॥

अविशेषाद्विशेषारम्भः ॥ १ ॥

नास्ति विशेष शान्तघोरमूढत्यादिरूपो यत्रेत्यविशेषो भूत-  
सूक्ष्मपञ्चनन्माप्राणयम् । तस्माच्छान्तादिरूपविशेषवत्त्वेन विशेषाणां  
स्थूलानां महाभूतानामारम्भ इत्यर्थः । सुखाद्यात्मकता हि शान्तादि-  
रूपा स्थूलभूतेष्वेव तारतम्यादिभिरभिष्यज्यते, न सूक्ष्मेषु । तेषां  
शान्तैकरूपत्वैव योगिभिरभिष्यक्तंरिति ॥ १ ॥

तदेव पूर्वोऽध्यायमारभ्य त्रयोविंशतितत्त्वानामुत्पत्तिमुक्त्वा तस्मा-  
च्छरीरद्वयोत्पत्तिमाह—

तस्माच्छरीरस्य ॥ २ ॥

तस्मान् त्रयोविंशतितत्त्वान् स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयमारम्भ  
इत्यर्थः ॥ २ ॥

नम्रति त्रयोविंशतिरत्रे संसारान्यथानुपपत्तिं प्रमाणयति—

तद्बीजात् संसृतिः ॥ ३ ॥

तस्य शरीरस्य बीजात् त्रयोविंशतिरूपान् सूक्ष्मादेतोः पुण्य-  
स्य संसृतिर्गतागते भवतः । कूटस्थस्य विभुतया स्वतो गरवाप-  
सम्प्रदादित्यर्थः । त्रयोविंशतितत्त्वेऽप्यस्थितो हि, पुण्यस्तेनैवोपाधिना  
पूर्वैरेत कर्ममोहार्यं देहादेहं संसरति,

मानसं मनमैवायमृषष्टे शुमाशुमम् ।

वाचा वाचा कृतं कर्म कायेनैव तु कायिकम् ॥

( मनु १२७ )

इत्यादिस्मृतिभिः पूर्वमर्गायकरजैरेषोरमर्गतं मर्गास्तरेषूपमोग-  
मिन्दे । अत एव ब्रह्मसूत्रमुपसंहरति 'नम्रत्प्यक्त' इति—( ३।१।१ )  
सप्तोत्पत्तिमन्याह—



आविवेकाच्च प्रवर्त्तनमविशेषाणाम् ॥ ४ ॥

ईश्वरानीश्वरत्वादिविशेषरहिताना सर्वेषामेव पुंसां विवेकरूप्यन्त  
नेव प्रवर्त्तनं संसृतिरावश्यकी । विवेकोत्तरं च न सेत्यर्थ ॥ ४ ॥

तत्र हेतुमाह—

उपभोगादितरस्य ॥ ५ ॥

इतरस्याविवेकिन एव स्वीयकर्मफलभोगावश्यम्भावादित्यर्थः ॥५॥  
देहसत्त्वेऽपि संसृतिकाले भोगो नास्तीत्याह—

सम्प्रति परिमुक्तो द्वाभ्याम् ॥ ६ ॥

सम्प्रति संसृतिकाले पुरुषो द्वाभ्या शीतोष्णसुखदुःखादिद्वन्द्वैः  
परिमुक्तो भवतीत्यर्थं । तदेतत् कारिकयोक्तम्—

संसरति निरुपभोगं भावैरधिवासितं लिङ्गम् ।

( का ४० ) ॥ इति ॥

भावा.—धर्माधर्मवासनादयः ॥ ६ ॥

अत परं शरीरद्वयं विशिष्य वस्तुमुपक्रमते—

मातापितृजं स्थूलं प्रायश इतरन्न तथा ॥ ७ ॥

स्थूलं मातापितृजं प्रायशो वाटुल्येनायोनिजस्यापि स्थूलशरीरस्य  
स्मरणादितरश्च सूक्ष्मशरीरं न तथा, न मातापितृजम् । सर्गाद्युत्पत्त-  
त्वादित्यर्थं । तदुक्तं कारिकया—

पूर्वोत्पन्नमसक्तं नियतं महदादिसूक्ष्मपर्यन्तम् ।

संसरति निरुपभोगं भावैरधिवासितं लिङ्गम् ॥

( का ४० ) इति ॥

नियतं नित्यं द्विपरार्थस्यायि, गौणनित्यं प्रतिशरीरं लिङ्गोत्पत्तिक-  
रूपेण गौरवात् । प्रलये तु तत्राश्रयं श्रुतिस्मृतिप्रामाण्यादिव्यते । गति-  
काले भोगाभाववचनमुत्सर्गाभिप्रायेण । कदाचित्तु वायवीयशरीर-  
प्रवेशतो गमनकालेऽपि भोगो भवति । अतो यममार्गं तु स्वभोगवा-  
क्यान्वुपपद्यन्ते ॥ ७ ॥

स्थूलसूक्ष्मशरीरयोर्मध्ये किमुपाधिकं पुरुषस्य द्वन्द्वयोग ?  
तदवधारयति—

पूर्वोत्पत्तेस्तत्कार्यत्वं भोगादेकस्य नेतरस्य ॥ ८ ॥

पूर्वं सर्गादावुत्पत्तिर्यस्य लिङ्गशरीरस्य तस्यैव, तत्कार्यत्वं सुख  
 तु लकार्यकृतम् । कुत ? एवमस्य लिङ्गदेहस्यैव सुखदुःखाद्यभोगात्,  
 न त्वितरस्य स्थूलशरीरस्य । मृतशरीरे सुखदुःखाद्यभावस्य सर्व-  
 सम्मतत्वादित्यर्थः ॥ ८ ॥

उक्तस्य सूक्ष्मशरीरस्य स्वरूपमाह—

सप्तदशैकं लिङ्गम् ॥ ९ ॥

सूक्ष्मशरीरमप्याधारावेयभावेन द्विविधं भवति । तत्र \* सप्तदश मिलि-  
 त्वाः लिङ्गशरीरम् । तच्च सर्गादौ समष्टिरूपमेकमेव भवति प्रतीत्यर्थः ।  
 एकादशेन्द्रियाणि पञ्च तन्मात्राणि युजिरेवेति सप्तदश । अत्रैकद्वारस्य  
 युद्धात्रेयान्तर्भावः । चतुर्धसूत्रचक्षुष्यमाणप्रमाणादेतान्येव सप्तदशानि लिङ्गं  
 मन्तव्यं, न तु सप्तदशमेकं चेत्यष्टादशतया व्याख्येयम् । उत्तररूपारूपेण  
 व्यक्तिभेदस्योपपादनयात्र लिङ्गैकत्वं एकशब्दस्य तात्पर्यावधारणा ॥

कर्मात्मा पुरुषो योऽसौ बन्धमोक्षैः प्रयुज्यते ।

स सप्तदशैनाऽपि राशिना युज्यते च मः ॥

( मो ध ३९, १५-१६ )

इति मोक्षधर्मादी लिङ्गशरीरस्य सप्तदशत्वमित्येव । यस्याः सप्तदशाय  
 यत्र अत्र सन्तीति सप्तदशको राशिरित्यर्थः । राशिदशब्देन स्पृष्टदेह  
 यलिङ्गदेहस्यायवयवित्वं निराकृतम् । अत्रयपिरूपेण द्रव्यान्तरकल्पनाया  
 गौरवात् । स्पृष्टदेहस्य घावपघित्वमेकतादिप्रत्यक्षात्परोक्षेण कल्प्यत  
 इति । अत्र च लिङ्गदेहे पुंसिरेव प्रधानत्वादायेन लिङ्गदेहस्य भोग  
 प्रागुक्तः । प्राणधान्तकरणस्यैव मृत्तिभेदः । अतो लिङ्गदेहे प्राणपञ्च  
 कल्प्यन्तर्भाव इत्यस्य सप्तदशावयवकस्य शरीरस्य स्वयं पश्यति—  
 “लिङ्गशरीरनिमित्तक इति सप्तदशाचार्य” ( ६।६९. ) इति सूत्रेण ।  
 यतो भोगायतनत्वमेव मुख्यं शरीरलक्षणम् । तदाध्ययनया स्वयं  
 शरीरस्यमिति पश्चाद् व्यतीमपिष्यति । “चेष्टेन्द्रियार्थाध्यय शरीर”  
 मिति तु न्यायेऽपि ( १।१।११ ) तस्यैव लक्षणं घृत्तमिति ॥ ९ ॥

ननु लिङ्गं धेदेकं, तदि कथं पुरुषभेदेन चित्तभजा भोगा म्यु  
 त्प्राह—

व्यक्तिभेदः कर्मविशेषात् ॥ १० ॥

यद्यपि सर्गादौ दिरूप्यगर्भोपाधिरूपमेकमेव लिङ्गं, तथापि तस्य

पश्चाद् व्यक्तिभेदो व्यक्तिरूपेणांशतो नानात्वमपि भवति । यथेदानी-  
मेकस्य पितृलिङ्गदेहस्य नानात्वमंशतो भवति, पुत्रकन्यादिलिङ्गदेह-  
रूपेण । तत्र कारणमाह—कर्मविशेषादिति । जीवान्तराणां भोगहेतुकर्मा-  
देरित्यर्थं । अत्र विशेष्यचनात् समष्टिसृष्टिर्जावानां साधारणैः कर्म-  
भिर्मवतीत्यायातम् । अयं च व्यक्तिभेदो मन्वादिष्वप्युक्तः । यथा मनौ  
समष्टिपुरुषस्य पडिन्द्रियोत्परयनन्तरम् ,

तेषां त्ववयवान् सूक्ष्मान् पणामप्यमितौजसाम् ।

सन्निवेश्यात्ममात्रासु सर्वभूतानि निर्ममे ॥

( मनु १।१६ ) इति ॥

पणामिति समस्तलिङ्गशरीरोपलक्षणम् । आत्ममात्रासु चिदंशेषु  
संयोज्येत्यर्थं । तथा च तत्रैव वाक्यान्तरम्—

तच्छरीरसमुत्पन्नैः कार्यैस्तैः करणैः सह ।

क्षेत्रज्ञाः ममजायन्त गात्रेभ्यस्तस्य धीमतः ॥ इति ॥ १० ॥

नन्वेवं भोगायतनतया लिङ्गस्यैव शरीरत्वे स्थूले कथं शरीरव्यव-  
हारमन्त्राह—

तदधिष्ठानाश्रये देहे तद्वादात् तद्वादः ॥ ११ ॥

तस्य लिङ्गस्य यदधिष्ठानमाश्रयो वक्ष्यमाणभूतपञ्चकं तस्याश्रये  
पाट्कौशिकदेहे तद्वादो देहवादस्तद्वादात् तस्याधिष्ठानशब्दोक्तस्य  
देहवादादित्यर्थं । लिङ्गसम्बन्धादधिष्ठानस्य देहत्वमधिष्ठानाश्रय-  
त्वाच्च स्थूलस्य देहत्वमिति पर्यवसिनोऽर्थं । अधिष्ठानं च सूक्ष्मं  
पञ्चभूतात्मकं वक्ष्यते । तथाच शरीरत्रयं सिद्धम् । यत्

आतिवाहिक एकोऽस्ति देहोऽन्यस्त्वाधिभौतिकः ।

सर्वासा भूतजातीनां ब्रह्मणस्त्वेक एव किम् ॥

इत्यादिशास्त्रेषु शरीरद्वयमेव श्रूयते तल्लिङ्गशरीराधिष्ठानशरीर-  
योऽन्योन्यनियतत्वेन सूक्ष्मत्वेन चैकताभिप्रायादिति ॥ ११ ॥

ननु पाट्कौशिकातिरिक्ते लिङ्गशरीराधिष्ठानभूते शरीरान्तरे किं  
प्रमाणमित्याकाङ्क्षायामाह—

न स्वातन्त्र्यात् तद्वते छायावच्चित्रवच्च ॥ १२ ॥

लिङ्गशरीरमशेषविशेषतो विचारितम्, इदानीं स्पृष्टशरीरमपि  
तथा विचारयति—

पाञ्चभौतिको देहः ॥ १७ ॥

पञ्चाना भूताना मिलिताना परिणामो देह इत्यर्थं ॥ १७ ॥

मतान्तरमाह—

चातुर्भातिक्रमित्येके ॥ १८ ॥

आकाशाद्यानारम्भकत्वमभिप्रेत्येदम् ॥ १८ ॥

गेकभौतिक्रमित्यपरे ॥ १९ ॥

पार्थिवमेव शरीरमन्यानि च भूतान्युपलम्भमात्राणीति भावः ।  
अथयैकभौतिकमेवैकभौतिकमित्यर्थं । मनुष्यादिशरीरे पार्थिवशा-  
धिक्येन पार्थिवता स्यादित्येकेषु च तेजसाद्याधिक्येन तेजसादिना  
शरीराणां सुवर्णादीनामिषेतीममेव पक्षं पञ्चमाध्यायेपि मिश्रान्तयि-  
ष्यति ॥ १९ ॥

देहस्य भौतिकत्वेन यत् सिद्धयति तदाह—

न सांसिद्धिकं चैतन्यं प्रत्येकादृष्टेः ॥ २० ॥

भूतेषु पृथक् भूतेषु चैतन्यादसंनान्दौतिकस्य देहस्य न स्यात्प्रापिकं  
चैतन्यं, किन्त्यांपाधिकमित्यर्थं ॥ २० ॥

यान्तरमाह—

प्रपक्षमरणान्भावश्च ॥ २१ ॥

प्रपक्षस्य सत्यस्यैव मरणसुषुप्त्याद्यभाष्यश्च देहस्य स्यात्प्रापिकं  
चैतन्ये सति स्यादित्यर्थः । मरणसुषुप्त्यादिकं हि देहस्याश्चेतनता ।  
एता एव स्यात्प्रापिकचैतन्ये सति शोषयन्ते । स्यभाष्यस्य यापद्रव्य  
प्रापित्वादिनि ॥ २१ ॥

प्रत्येकादृष्टेति यदुक्तं, तत्रादाहूय परिहरति—

मदज्ञातिर्यद्येत् प्रत्येकपरिदृष्टे सादृश्ये तदुद्भवः ॥ २२ ॥

मनु यथा मादृज्जाज्ञाति प्रत्येकद्रव्यावृत्तिरपि सिद्धितदस्यै  
यत्सते, यद्यं चैतन्यमपि स्यादिति चेत् ? न प्रत्येकपरिदृष्टे सति सादृश्ये  
तदुद्भवः सम्भवत् । अहमे नु प्रत्येकपरिदृष्टयं मास्ति । अतो इष्टान्ते

प्रत्येकं शास्त्रादिभिः सूक्ष्मतया मादकृत्वे सिद्धे संहतभावकाले माद-  
कत्वाविर्भावमात्रं सिद्ध्यति । दार्ष्टान्तिके तु प्रत्येकभूतेषु सूक्ष्मतया  
न केनापि प्रमाणेन चैतन्यं सिद्धमित्यर्थः । ननु समुच्चिते चैतन्य-  
दर्शनेन प्रत्येकभूते सूक्ष्मचैतन्यशक्तिरनुमेयेति चेन्न अनेकभूतेष्वनेक-  
चैतन्यरूपनायां गौरवेण लाघवादेकस्यैव नित्यचित्स्वरूपस्य कल्प-  
नौचित्यात् । ननु यथावयवेऽवर्त्तमानमपि परिमाणजलाहरणादिकार्यं  
घटादौ दृश्यते, एवमेव शरीरे चैतन्यं स्यादिति । मैवम् । भूतगत-  
विशेषगुणानां सजातीयकारणगुणजन्यतया कारणे चैतन्यं विना देहे  
चैतन्यासम्भवादिति ॥ २२ ॥

पुरुषार्थं संसृतिर्लिङ्गानामित्युक्तम् । तत्र लिङ्गानां स्थूलदेहसञ्च-  
राख्यजन्मनो यो यः पुरुषार्थो येन येन व्यापारेण सिद्ध्यति, तदाह  
सूत्राभ्याम्—

ज्ञानान्मुक्तिः ॥ २३ ॥

लिङ्गसंसृतितो जन्मद्वारा विवेकसाक्षात्कारस्तस्मान्मुक्तिरूपं पुरु-  
षार्थो भवतीत्यर्थः । ज्ञानादिकं च प्रत्ययसर्गतया कारिकायां परिभा-  
षितम्—

‘एष प्रत्ययसर्गो विपर्ययाशक्तिरुष्टिसिद्ध्याख्यः’ ॥ (ईश्व ४१) इति ॥

विपर्ययादयो व्याख्यास्यन्ते । अत्र च स एव बुद्धिसर्गः प्रयोजन-  
योगेन सूत्रैरुच्यते इति विशेषः ॥ २३ ॥

बन्धोविपर्ययात् ॥ २४ ॥

विपर्ययान् सुषुप्तदुःखात्मको बन्धरूपः पुरुषार्थो लिङ्गसंसृतितो  
भवतीत्यर्थः ॥ २४ ॥

ज्ञानविपर्ययाभ्यां मुक्तिबन्धावुक्तौ । तत्रादौ ज्ञानान्मुक्तिं विचार-  
यति—

नियतकारणत्वान्न समुच्चयविकल्पौ ॥ २५ ॥

यद्यपि, “विद्या चाविद्या च यस्तद्वेदोभयं सह” इत्यादि ( ईशा-  
उ ११ ) श्रूयते तथाप्यविवेकनिवृत्तौ लोकसिद्धतया ज्ञानस्य नियत-  
कारणत्वाद् अविद्याख्यकर्मणा सह ज्ञानस्य मोक्षजनने समुच्चयो  
विकल्पो या नास्तीत्यर्थः । “तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यं पन्था  
विद्यतेऽयनाय” ( श्वेता उ ३८, ६।१५ ) “न कर्मणा न प्रजया

धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्रयमानशु" ( तै आ १०।१० ) इत्यादिभ्रुतिभ्योऽपि कर्मणो न साक्षान्मोक्षहेतुत्वम् । समुच्चयानुष्ठान श्रुतिरक्षादिभावादिभिरभ्युपपद्यत इति ॥ २५ ॥

समुच्चयविरूपयोरभावे दृष्टान्तमाह—

स्वप्नजागराभ्यामिव मायिकामायिकाभ्यां नोभयो-  
र्मुक्तिः पुष्पस्य ॥ २६ ॥

यथा मायिकामायिकाभ्यां स्वप्नजागरत्पदार्थाभ्यामन्योन्यसद्व्यतिरेकपुष्पस्यैव न सम्भवति । एवमुभयोर्मायिकाऽमायिकयोरनुष्ठितयो कर्मज्ञानयो पुरुषस्य मुक्तिरपि न युक्तेत्यर्थः । मायिकत्वात्सत्यत्वम् । अस्थिरत्वमिति यावत् । तच्च स्वप्नेऽर्थेऽस्ति । जामत्पदार्थस्तु स्वप्नापेक्षया सत्य एव । कृतस्यपुरुषापेक्षयैवास्थिरत्वेनासत्यत्वात् स्वप्नविलक्षणमनानादिकार्यकरः । एवं कर्माप्यस्थिरत्वात् प्रवृत्तिकार्यत्वाच्च मायिकम् । अत्मा तु स्थिरत्वात्कार्यत्वाच्चाप्ययिकः । अतस्त्रयोरनुष्ठितकर्मज्ञानयोः समानफलदाहृत्यमर्थान्निष्कमिति विलक्षणमेव कार्यं युक्तम् ॥ २६ ॥

नन्वेवमप्यात्मोपासनाद्यज्ञानेन गृह तत्त्वज्ञानस्य समुच्चयविरूपस्यातामुपास्यस्यामायिकत्वादिति, तत्राह—

इतरस्यापि नात्यन्तिकम् ॥ २७ ॥ मायिकं

इतरस्याप्युपास्यस्य नात्यन्तिकममायिकत्वम् । उपास्यत्वात्पदार्थानामपि प्रवेशादित्यर्थः ॥ २७ ॥

उपासकस्य मायिकत्वं यस्मिन्नाज्ञे तत्राह—

सङ्कल्पितेऽप्येवम् ॥ २८ ॥

मनःसङ्कल्पिते-अप्येवम्, एवमपि-मायिकत्वमपीत्यर्थः । 'सर्वे गल्पितं प्रकृतं छां उ ३।१।३।' इत्यादिभ्रु-युक्तं एवमप्येवमप्युपास्यस्य मायिकत्वं भवेति ॥ २८ ॥

तरुं पावनस्य किं फलमित्याकाट्यात्माह—

भावनोपचयात्पुद्गलस्य सर्वं प्रवृत्तियत् ॥ २९ ॥

भावनोपास्योपासनात्पुद्गलस्य निष्पापस्य पुद्गलस्य प्रवृत्तेरिव सर्वमैश्वर्यं भवतीत्यर्थः । प्रवृत्तियत्वात् शक्तिमित्यत आह करोति,

एवमुपासकस्य बुद्धिसत्त्वमपि प्रकृतिप्रेरणेन सृष्ट्यादिकर्तुं भवतीति ॥ २९ ॥

ज्ञानमेव मोक्षसाधनमिति स्थापितम् । इदानीं ज्ञानसाधनान्याह—

रागोपहृतिर्ध्यानम् ॥ ३० ॥

ज्ञानप्रतियन्धको यो विषयोपरागश्चित्तस्य तदुपघातहेतुर्ध्यानमित्यर्थः । उपचारेण कार्यकारणयोरभेदनिर्देशः, रागक्षयस्य ध्यानत्वासम्भवात् । अत्र ध्यानशब्देन धारणाध्यानसमाधयो योगोक्तास्त्रय एव ग्राह्याः, पातञ्जले योगाङ्गानामष्टानामेव विवेकसाक्षात्कारहेतुत्वश्रवणादिति । पतेषां चावान्तरविशेषास्तत्रैव द्रष्टव्याः । इतराणि च पञ्चाङ्गानि स्वयं वक्ष्यन्ति ॥ ३० ॥

ध्याननिष्पत्त्यैव ज्ञानोत्पत्तिर्नारम्भमात्रेणेत्याशयेन ध्याननिष्पत्तेर्लक्षणमाह—

वृत्तिनिरोधात् तत्सिद्धिः ॥ ३१ ॥

ध्येयातिरिक्तवृत्तिनिरोधरूपेण सम्प्रज्ञातयोगेन तत्सिद्धिर्ध्यानस्य निष्पत्तिर्ज्ञानारत्यफलोपधानरूपा भवतीत्यर्थः । अतस्तावत्पर्यन्तमेव ध्यानं कर्तव्यमित्याशयः । इतरवृत्तिनिरोधे सत्येव विषयान्तरविराट्यप्रतिबन्धापगमाद्ध्येयसाक्षात्कारो भवतीति कृत्वा योगोऽपि योगेन सूचरणं, योगाङ्गध्यानादिवदित्यपि मन्तव्यम् । “अध्यात्मयोगाधि-  
। मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति” ( क उ १।२।१२ ) इत्यादित्योस्तदवगमादिति ॥ ३१ ॥

विषयं  
भवतीत्यनस्यापि साधनान्याह—

धारणासनस्वकर्मणा तत्सिद्धिः ॥ ३२ ॥

वक्ष्यमाणेन धारणादित्रयेण ध्यानं भवतीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

धारणादित्रय क्रमात् सूत्रत्रयेण लक्षयति—

निरोधश्छर्दिविधारणाभ्याम् ॥ ३३ ॥

प्राणस्येति प्रसिद्ध्या लभ्यते । “प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां चा प्राणस्य” ( यो सू १।३४ ) इति योगसूत्रे भाष्यकारेण प्राणायामस्य व्याख्यानत्वात् । छर्दिश्च धमनम् । विधारणं त्याग इति यावत् । तेन पूरणरेचनयोर्लाम । विधारणं च कुम्भकम् । तथाच प्राणस्य पूरणरे-

चक्र-कुम्भकैर्यो निरोधो घर्शोकरणं, सा धारणेत्यर्थ । आसनकर्मणो  
स्वराब्देन पश्चाल्लक्षणीयतया सूत्रे परिशेषत एव धारणाया लक्ष्यत्व  
लाभाद्धारणापदं नोपात्तम् । चित्तस्य धारणा तु समाधिप्रदु ध्यान  
शब्देनैव गृहीतेत्युक्तम् ॥ ३३ ॥

कर्मप्राप्तमासन लक्षयति—

स्थिरसुखमासनम् ॥ ३४ ॥

यत् स्थिरं सत् सुखसाधनं भवति स्वस्तिवादि, तदासन-  
मित्यर्थ ॥ ३४ ॥

स्वकर्म लक्षयति—

स्वकर्म स्वाश्रमविरहितकर्मानुष्ठानम् ॥ ३५ ॥

सुखमम् । तत्र कर्मशब्देन यमनियमयोर्ब्रह्मणम् । जिनेन्द्रियस्वरूप  
प्रत्याहारोऽपि सर्वांशमसाधारणतया कर्ममध्ये प्रवेशनीय । तथा च  
पातञ्जलसूत्रे ज्ञानसाधनतया प्रोक्तान्यर्था योगाङ्गान्यत्राऽपि लक्ष्यानि ।  
यथा तत्सूत्रम्—‘यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानममा  
धयोऽष्टावङ्गानि’ति । तेषां च स्वरूपं तत्रैव द्रष्टव्यम् ॥ ३५ ॥

मुहयाधिकारिणो नास्ति यहिरद्गम्य यमादिपञ्चकर्म्यापेक्षा केच  
लाद्धारणाध्यानादिप्रयत्नरूपात् सयमादेव ज्ञानं योगश्च भवतीति पातञ्ज  
लसिद्धान्त । जडमरतादिषु च तथा दृश्यतेऽपि । धतस्तदनुस्मारेणा  
चार्योऽप्याह—

चैराग्यादभ्यासाद्य ॥ ३६ ॥

केचलाभ्यासात् ध्यानरूपादेव चैराग्यमहितज्ञानं तत्साधन-  
योगश्च भवत्युक्तमाधिकारिणामित्यर्थ । तदुक्तं गार्हपत्ये—

आसनस्थानविधयो न योगस्य प्रमादकाः ।

विलम्बजननाः सर्वे विस्तराः परिकीर्तिताः ॥

शिशुपालः मिदिमाप स्मरणाभ्यामगौरवान् ॥

( गार्. पु. १।२०।३।४।५।६।७।८।९।१०।११।१२।१३।१४।१५।१६।१७।१८।१९।२०।२१।२२।२३।२४।२५।२६।२७।२८।२९।३०।३१।३२।३३।३४।३५।३६।३७।३८।३९।४०।४१।४२।४३।४४।४५।४६।४७।४८।४९।५०।५१।५२।५३।५४।५५।५६।५७।५८।५९।६०।६१।६२।६३।६४।६५।६६।६७।६८।६९।७०।७१।७२।७३।७४।७५।७६।७७।७८।७९।८०।८१।८२।८३।८४।८५।८६।८७।८८।८९।९०।९१।९२।९३।९४।९५।९६।९७।९८।९९।१००। )

अथवा चैराग्यस्यानाभ्यासात्तत्र ध्यानस्यैव हेतुत्वोक्तिः, यत्र तत्र  
धारणागमुच्यते । तदेष ज्ञानान्मोक्षो ( तां सू. ३।२३ )  
प्राप्तवान् ॥ ३६ ॥



अत परं बन्धो विपर्ययादित्युक्तो ( सा सू ३२४ ) बन्धकारणं विपर्ययो व्याख्यास्यते । तत्रादौ विपर्ययस्य स्वरूपमाह—

विपर्ययभेदाः पञ्च ॥ ३७ ॥

अविद्यास्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च योगोक्ता ( यो सू २१३ ) बन्धहेतुविपर्ययस्याधान्तरभेदा इत्यर्थः । तेन शुक्त्यादिज्ञानरूपाणां विपर्ययाणामसद्बुद्धेऽपि न क्षतिः । तत्राविद्या, अनित्याशुचिदुखानात्मसु निम्नशुचिसुखात्मत्यातिरिति योगे प्रोक्ता ( यो सू २१५ ) । एवमस्मिताऽपि आत्मानात्मनोरेकताप्रत्ययः, शरीराद्यतिरिक्त आत्मानास्तीत्येवंरूपः । अविद्या तु नैवंरूपा । आत्मनः शरीराशरीरोभयरूपत्वेऽपि शरीरेऽहम्बुद्ध्युपपत्तेः । रागद्वेषौ तु प्रसिद्धावेव । अभिनिवेशश्च मरणादित्रास इति । रागादीनां विपर्ययकार्यतया विपर्ययत्वम् ॥ ३७ ॥

विपर्ययस्य स्वरूपमुक्त्वा तत्कारणस्याशक्तेरपि स्वरूपमाह—

अशक्तिरष्टाविंशतिधा तु ॥ ३८ ॥

सुगमम् । एतदपि कारिकाया व्याख्यातम्—

एकादशेन्द्रियप्रधाः सह बुद्धिवधैरशक्तिरुद्दिष्टा ।

मप्तदश वधा बुद्धेर्विपर्ययात् तुष्टिसिद्धीनाम् ॥

( सां का ४९ इति ) ॥

वाधिर्यं कृष्टितान्धत्वं जडताऽजिघ्रता तथा ।

मूकता कौण्ठ्यपद्भुत्वे क्लैव्योदावर्तमुग्धताः ॥

इत्येकादशेन्द्रियाणामेकादशाऽशक्तयः स्वतश्च बुद्धेः सप्तदशाऽशक्तयः । यथा वक्ष्यमाणानां नवतुष्टीनां विघाता नवः, तथा वक्ष्यमाणानामष्टसिद्धीनां च विघाता अष्टाविति मिलित्वा चेमाः स्वतः परतश्चाष्टाविंशतिर्बुद्धेरशक्तयः इत्यर्थः । तु-शब्द एषां विशेषप्रसिद्धिर्यापनार्थः ॥ ३८ ॥

ययोर्विघाते बुद्धेरशक्तौ ते तुष्टिसिद्धौ सूत्रद्वयेनाह—

तुष्टिर्नवधा ॥ ३९ ॥

स्यमेव नवधात्वं वक्ष्यति ( सां सू ३४३ ) ॥ ३९ ॥

गतान् परमकारुणिकज्ञानलाभ इति । ध्यानं च यथा धनादिदानेन परितोषिताज्ञानलाभ इति । एषु च पूर्वखिविध ऊहशब्दाध्ययनरूपो मुख्यसिद्धेरङ्कुश आकर्षक । सुहृत्प्राप्तिदानयोरुद्वादिप्रयापेक्षया मन्दसाधनत्वप्रतिपादनायेदमुक्तम् ।

कश्चित्चेतासामष्टसिद्धीनामङ्कुशो निवारकः पूर्वखिविधो विपर्ययाशक्तिनुष्टिरूपो भवति यन्धकत्वादिति ध्याचष्टे, तत्र । तुष्ट्यभायस्याशक्तितया याधिर्यादियन् सिद्धिविरोधितालाभेन तुष्ट्यनुष्टोरुभयोः सिद्धिविरोधित्यामम्भयात् ॥ ४८ ॥

ननूद्वादिभिरेव कथं सिद्धिरुच्यते । मन्त्रतप समाध्यादिभिरप्यणिमाद्यष्टसिद्धे सर्वशास्त्रसिद्धत्वादिति, तत्राह—

नेतरादितरहानेन विना ॥ ४९ ॥

इतराद्गुह्यादिपञ्चकभिर्भान् तपस्यादेस्तास्त्रिकी न सिद्धिः । कुत ? इतरहानेन विना । यतः सा सिद्धिरित्तरस्य विपर्ययस्य हानं विनैव भवत्यतः संनारापरिपन्थित्यात् सा सिद्ध्याभावात् एव, न तु तास्त्रिकी सिद्धिरित्यर्थः । तथाचोक्तः योगसूत्रेण "ते समाधायुपमर्गा द्युत्थाने सिद्धयः" ( पा सू ३:७ ) इति ।

तदेवं ज्ञानानुक्ति ( सा सू ३:७ ) रित्यारम्य विस्तरतो बुद्धिगुणरूपं प्रत्ययसर्गं सकार्यन्धो मोक्षरूपपुरुषार्थेन सद्योत । एतौ च बुद्धितत्त्वगुणरूपौ सर्गा प्रयादरूपेणान्योन्यदेत्तु योज्याङ्कुरस्यम् । तथा च पारिका—

न विना भावलिङ्गं न विना लिङ्गेन भावनिर्वृत्तिः ।

लिङ्गाण्यो भावाण्यस्तम्भाद्भिविधः प्रवर्तते सर्गाः ॥

( सां वा ५२ ) इति ॥

भावो वागनारूपा बुद्धेर्ज्ञानादिगुणा लिङ्गं महत्तस्य बुद्धिरिति । समष्टिसर्गं प्रत्ययसर्गं समातः ॥ ४९ ॥

साग्रतः स्थानिमेद् धर्मविशेषादिति ( सां सू ३:१० ) गतेषां दुगा व्यष्टिगुण्यिस्तत्र प्रतिपादने—

देयादिप्रभेदा ॥ ४६ ॥

देयादि प्रभेदोऽपान्तरभेदो यस्या सा तथा सृष्टिरिति दोषः । तदेतन् कारिकाया व्याख्यानम्—

अष्टविकल्पो दैवस्तैर्यग्योनश्च पञ्चधा भवति ।

मानुष्यश्चैकविधः समासतो भौतिकः सर्गः ॥

( सां का ५३ ) इति ॥

ब्राह्मप्राजापत्यैन्द्रपैत्रगान्धर्वयाक्षराक्षसपैशाचा इत्यष्टविधो दैव-  
सर्गः । पशुमृगपक्षिसरासृपस्यावरा इति तैर्यग्योनः पञ्चविधः ।  
भौतिको भूतानां व्यष्टिप्राणिना विराज सक्ताशाव् सर्ग इत्यर्थः ॥४६॥

अथान्तरसृष्टेरप्युक्ताया पुरुषार्थत्वमाह—

आब्रह्मस्तम्भपर्यन्तं तत्कृते सृष्टिराविवेकात् ॥ ४७ ॥

चतुर्मुखमारभ्य स्थावरान्ता व्यष्टिसृष्टिरपि विराट्सृष्टिवदेव पुरु-  
षार्था भवति । तत्तत्पुरुषाणां विवेकप्रातिपर्यन्तमित्यर्थः ॥ ४७ ॥

व्यष्टिसृष्ट्यावपि विभागमाह सूत्रत्रयेण—

ऊर्ध्वं सत्त्वविशाला ॥ ४८ ॥

ऊर्ध्वं भूर्लोकानुपरि सृष्टि सत्त्वाधिका भवतीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

तमोविशाला मूलतः ॥ ४९ ॥

मूलतो भूर्लोकानुदध इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

मध्ये रजोविशाला ॥ ५० ॥

मध्ये भूर्लोके इत्यर्थः ॥ ५० ॥

नन्वेकस्या एव प्रकृतेः केन निमित्तेन सत्त्वादिविशालतया  
विचित्रा सृष्टय इत्याकाङ्क्षायामाह—

कर्मवैचित्र्यात् प्रधानचेष्टा गर्भदासवत् ॥ ५१ ॥

विचित्रकर्मनिमित्तादेव यथोक्ता प्रधानस्य चेष्टा कार्यवैचित्र्यरूपा  
भवति, वैचित्र्ये दृष्टान्तो गर्भदासवदिति । यथा गर्भावस्थामारम्य यो  
दासस्तस्य श्रुत्यवासनापाटवेन नानाप्रकारा चेष्टा परिचर्यां स्वाभ्यर्थं  
भवति, तद्वदित्यर्थः ॥ ५१ ॥

ननु चेदूर्ध्वं सत्त्वविशाला सृष्टिरस्ति तर्हि तत्र एव कृतार्थत्वात्  
पुरुषस्य किं मोक्षेणेति, तत्राह—

आवृत्तिस्तत्राप्युत्तरोत्तरयोनियोगाद्धेयः ॥ ५२ ॥

तत्राप्यूर्ध्वगतत्वावपि सत्यामावृत्तिरस्त्यत उत्तरोत्तरयोनियोगाद्  
धोऽधोयोनिजन्मन मोऽपि लोको द्वेय इत्यर्थे ॥ ५२ ॥

विज्ञ—

ममानं जरामरणादिजं दुःखम् ॥ ५३ ॥

ऊर्ध्वाधोगताना ब्रह्मादिस्थायरान्ताना सर्वेषामेव जरामरणादिजं  
दुःख साधारणमतोऽपि द्वेय इत्यर्थे ॥ ५३ ॥

किं घट्टना कारणे लयादपि न कृतकृत्यनेत्याह—

न कारणलयात् कृतकृत्यता मग्नप्रदुत्थानात् ॥ ५४ ॥

विशेषज्ञानामात्रे यदा भवदादिषु धैर्यायं प्रवृत्त्युपासनया भवति,  
तदा प्रवृत्तौ लयो भवति, 'धैर्यायात् प्रवृत्तिलय' ( सां का ४५ ) इति  
वचनात् । तस्मात् कारणलयादपि न कृतकृत्यतासित, मग्नप्रदुत्था  
नात् । यथा जले मग्न पुण्य पुनरुत्तिष्ठति, पथमेव प्रवृत्तिलीना  
पुरुषाईश्वरभावेन पुनराविर्भवन्ति । संस्कारादेरक्षयेण पुनरा रागाभि-  
व्यतेविशेषकृत्यानि यिना दोषदादानुपपत्तेरित्यर्थे ॥ ५४ ॥

ननु कारणं केनाऽपि न कार्यतेऽत म्यत्तत्रा कथं स्वोपासनकस्य  
दुःखनिदानमुत्थानं पुन करोति, तत्राह—

अकार्यत्वेऽपि तद्योगः पारवदधात् ॥ ५५ ॥

प्रवृत्तेरकार्यत्वेऽप्यप्रयत्नेऽप्यन्येच्छानधीनत्वेऽपि, तद्योग-पुन  
कृत्यानीचित्य तद्दीनस्य । कुत ? पारवदधात्-पुरुषार्थतत्प्रत्याम् ।  
विशेषकृत्यातिरुपपुरुषार्थपदानं प्रवृत्त्या पुनरुत्थाप्यते म्यत्तीन इत्यर्थे ।  
पुरुषार्थादवध प्रवृत्तेर्न प्रेरणा, किन्तु प्रवृत्तिम्यभाषाया प्रवृत्तौ निमि  
षानोति न म्यातन्व्यभवति । तथा च योगसूत्रम् "निमित्तमप्रयोक्तृ  
प्रवृत्तौत्तां वरणभेदम्नु मन शेषिश्चयम्" इति ( यो सू ३७ ) । वरण  
भेद-प्रतिबन्धनिवृत्तिः ॥ ५५ ॥

प्रवृत्तिद्वयान् पुरुषस्योत्थाने प्रमाणमप्याह—

म हि स्वयंवित् स्वयंकर्ता ॥ ५६ ॥

म हि पूर्वमग्रे वारणलीन मगांस्तरे स्वयंवित् स्वयंकर्ता इति  
पुरुषो भवति । प्रवृत्तिलये तमेव प्रवृत्तिरदप्राप्त्योचित्यात् । "तदेव  
मत्त मह कमनैति त्रिं मनो यत्र विविचमस्य" ( बृह उ ४।३।६ )  
इत्यादि श्रुतेरित्यर्थः ॥ ५६ ॥

नन्वेवमीश्वरप्रतिषेधानुपपत्तिस्तत्राह—

ईदृशेश्वरसिद्धिः सिद्धा ॥ ५७ ॥

प्रकृतिलीनस्य जन्येश्वरस्य सिद्धिः, “य सर्वज्ञ सर्वविद्यस्य ज्ञान-  
मयं तपः” (मुंड उ १।१।९) इत्यादि श्रुतिभ्यः सर्वमम्मतेव,  
नित्येश्वरस्यैव विद्यादात्मपदत्वादित्यर्थः । सूत्रद्वयमिदं व्याख्याय पार-  
वश्यमपि प्रतिपादयति ‘स हीति’ सूत्रेण । स हि पर पुरुषसामान्यं  
सर्वज्ञानशक्तिमत् सर्वकर्तृताशक्तिमच्च । अयम्कान्तवत् सन्निधिमात्रेण  
प्रेरकत्वादित्यर्थः । तदा चासमाप्तार्थपुरुषसन्निध्यात् तदर्थमन्येच्छाऽ-  
नर्धानाया अपि प्रकृते प्रवृत्तिरावश्यकीति ॥

नन्वेवमीश्वरप्रतिषेधविरोध ( सां सू १।१२ ) स्तत्राह—ईदृशे-  
श्वरसिद्धिः सिद्धा । सान्निध्यमात्रेणेश्वरस्य सिद्धिस्तु श्रुतिस्मृतिषु  
सर्वमम्मतेत्यर्थः ॥

अद्भुष्टमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति ।

ईशानो भूतभव्यस्य न ततो विजुगुप्सते ॥

( क उ २।१।१२ )

सृजते च गुणान् मर्गान् क्षेत्रास्त्वनुपश्यति ।

गुणान् विक्रियते मर्गानुदासीनवदीश्वरः ॥

इत्यादिश्रुतिस्मृतयश्चैतादृशेश्वरे प्रमाणमिति ॥ ५७ ॥

द्वितीयाध्यायादिमारभ्यैतावत्पर्यन्तं सूत्रव्यूहैः प्रधानसृष्टिः समा-  
पिता । इतः परं मोक्षोपपत्त्यर्थं प्रधानसृष्टेशानिपुरुषं प्रति अत्यन्त-  
निवृत्तिरत्यन्तलयाख्या चकत्वा, तदुपपत्त्यर्थमादौ प्रधानसृष्टेः प्रयो-  
जनं द्वितीयाध्यायस्यादिमूत्रे विद्वात्रेणोक्तं विस्तरतः प्रतिपादयति—

प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यभोक्तृत्वाद्दुष्ट-

कुङ्कुमवहनवत् ॥ ५८ ॥

प्रधानस्य स्यत एव सृष्टिर्यद्यपि तथापि परार्थमन्यस्य भोगाऽप-  
वर्गार्थम् । यथोष्टस्य कुङ्कुमवहनं स्वाम्यर्थम् । कुत ? अभोक्तृत्वाद्-  
चेतनत्वेन भोगापवर्गासम्भवादित्यर्थः ।

ननु विमुक्तमोक्षार्थं स्वार्थं चेत्यनेन स्वार्थापि सृष्टिरुक्तेति चेत् ।

सत्यम् । तथापि पुरुषार्थता विना स्वार्थताऽपि न सिद्ध्यति । स्वार्थो हि प्रधानस्य कृतभोगापयर्गान् पुरुषादात्मविमोक्षणमिति ।

ननु भृत्यतुल्या चेन् प्रकृतिस्तर्हि कथं स्वामिनो दुःस्वार्थमपि प्रवर्तत इति चेन्न । सुखार्थप्रवृत्त्येव नान्तरीयकदुःखसम्भवाद् दुष्ट भृत्यतुल्यत्वादिति ॥ ५८ ॥

ननु प्रधानस्याचेतनस्य स्वतः स्रष्टृत्वमेव नोपपद्यते रथादे परप्रयत्नेनैव प्रवृत्तिदर्शनादिति, तत्राह—

अचेतनत्वेऽपि क्षीरवद्येष्टितं प्रधानस्य ॥ ५९ ॥

यथा क्षीरं पुरुषप्रयत्नैरपेक्ष्येण स्वयमेव दूदधिक्रयेण परिणमते, एवमचेतनत्वेऽपि परप्रयत्नं विनापि महदादिरूपपरिणामं प्रधानस्य भवतीत्यर्थः । 'धेनुवद्वत्साये' ( सा ख २।३७ ) त्यनेन सूत्रेणास्य न पौनरुक्त्यम् । तत्र कारणप्रवृत्तेरेव विचारितरथान् धेनूनां चेतनत्वाच्चेति ॥ ५९ ॥

दृष्टान्तान्तरप्रदर्शनपूर्वकमुनायेदेतुमाह—

कर्मवद् दृष्टेर्या कालादेः ॥ ६० ॥

कालादे कर्मवद्वा स्यत प्रधानस्य चेष्टित सिद्धमिति, दृष्टेर्याम् । अथैको गच्छति' अनुचितरथं प्रवर्तत इत्यादिरूप कालादिकर्म रथत एव भवत्येव प्रधानस्यापि चेष्टा स्यात् । कल्पनाया दृष्टानुगारित्वा दित्यर्थः ॥ ६० ॥

ननु तथापि ममेदं भोगादिस्वाधनमिति प्रतिगन्धानाभावात्सूत्राया प्रवृत्ते कदाचिन् प्रवृत्तिरपि न स्याद्, विपर्यया च प्रवृत्ति स्यात् । तत्राह—

स्वभावाचेष्टितमनभिमन्धानाद् भृत्यवत् ॥ ६१ ॥

१ मन्त्राद्यभिगच्छि—यथैकस्य मूषस्य परिवर्तनेन मनुष्यस्य वसन्त पीनमादित्यदृष्टवत् श्रुतिषु प्रतिपादिता न ननु वस्तुतः वस्तुतः वसन्त वसन्त वसन्तवर्तमाने पीनमाद्ये च प्रादुर्भावे । किन्तु मादित्ये तत्र मर्त्ये वसन्तम् । ११२६ मन्त्राद्यभिगच्छिने इत्येव 'प्रतिपादितम् मा वेदं श्रुति—मादित्या वा मन्त्रेण च यदादिति तथा वसन्त, तथा मन्त्राद्ये पीनम्—यथा मादित्याद्ये यथा यथाप्राज्ञाद्ये मन्त्रेण यथाप्राज्ञाद्ये इति ॥

यथा प्रवृष्टमृत्यस्य स्वभावात् संस्कारादेव प्रतिनियताऽऽवश्यकी च स्वामिसेवा प्रवर्तते, न तु स्वमोगाभिप्रायेण, तथैव प्रवृत्तेऽपि संस्कारादेवेत्यर्थः ॥ ६१ ॥

कर्माकृष्टेर्वानादितः ॥ ६२ ॥

वाशब्दोऽत्र समुच्चये । यत्र कर्मानाद्यत कर्मभिराकर्षणादपि प्रधानस्यावश्यकी व्यवस्थिता च प्रवृत्तिरित्यर्थः ॥ ६२ ॥

तदेवं प्रधानस्य परार्थतः स्रष्टृत्वे सिद्धे परप्रयोजनसमाप्तौ स्वतः पव प्रधाननिवृत्त्या मोक्ष सिद्धयतीत्याह प्रवृत्तेन—

विविक्तबोधात् सृष्टिनिवृत्तिः प्रधानस्य  
सूदवत् पाके ॥ ६३ ॥

विविक्तपुरुषज्ञानात् परवैराग्येण पुरुषार्थसमाप्तौ प्रधानस्य सृष्टि-निवर्तते । यथा पाके निष्पन्ने पचकस्य व्यापारो निवर्तते इत्यर्थः । इयमेवात्यन्तिकप्रलय इत्युच्यते । तथा च श्रुति—तस्याभिध्यानायो-जनात् तत्त्वभावाद् भूदश्वन्ते विभ्वमायान्वृत्ति रिति (श्वे. उ. १।१०) ॥ ६३ ॥

नन्देवमेव पुरुषस्योपाधौ विवेकज्ञानोत्पत्त्या प्रवृत्तेः सृष्टिनिवृत्तौ सर्वमुक्तिप्रसङ्ग इति, तत्राह—

इतर इतरवत् तदोपात् ॥ ६४ ॥

इतरन्तु विविक्तबोधरहित इतरवद् यद्वद्वेव प्रकृत्या तिष्ठति । कुत ? तदोपात् । तस्य प्रधानस्यैव तत्पुरुषार्थासनापनाव्यदोपादि-त्यर्थः । तदुक्तं योगसूत्रे—“वृत्तार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारण-त्वात्” इति (साधनप. सू. २२) । तथा च पूर्वसूत्रे या प्रधान-निवृत्तिरुक्ता सा विविक्तबोद्धृष्टपुरुषं प्रत्येवेति भावः । विभ्वमायाश्रुति (श्वे. उ. १।१०) रपि हान्तिनं प्रत्येव मन्तव्या । ‘अजा मिति (श्वे. उ. ४।५) श्रुत्यैकवाक्यत्वादिति ॥ ६४ ॥

सृष्टिनिवृत्ते. फलमाह—

द्वयोरेकरस्य बौदासीन्यमपवर्गः ॥ ६५ ॥

द्वयो प्रधानपुरुषयोरेकबौदासीन्यमेकाकिता । परस्परवियोग इति ९ सां०

यावत् । सोऽपवर्गः । अथवा पुरुषस्यैव कैवल्यम् । भद्रं मुक्तः स्यामित्येव पुरुषार्थतादर्शनादित्यर्थः ॥ ६५ ॥

नन्वेकपुरुषमुक्तावेव विवेकाकारवृत्त्या विरक्ता प्रवृत्तिः कथमन्य-  
पुरुषार्थं पुनः सृष्टी प्रवर्तताम् । न च प्रवृत्तेरंशमेदान्नापि क्षेप इति  
घाध्यम् । मुक्तपुरुषोपकरणैरपि पृथिव्यादिभिरन्यस्य भोग्यसृष्टिदर्शना-  
दिति । तत्राह—

अन्यसृष्ट्युपरागेऽपि न विरज्यते, प्रबुद्ध-  
रज्जुतन्त्रस्येवोरगः ॥ ६६ ॥

एतस्मिन् पुरुषे विविक्तरोधाद्विरक्तमपि प्रधानं नात्यस्मिन् पुरुषे  
सृष्ट्युपरागाय विरक्तं भवति, किन्तु तं प्रति सृजत्येव । यथा प्रबुद्ध-  
रज्जुतन्त्रस्येवोरगो भयादिकं न जनयति मूर्धं प्रति तु जनयत्येवेत्यर्थः ।  
उरगतुरत्यत्रं च प्रधानस्य रज्जुतन्त्रे पुरुषे समारोपणादिति ।

एवमपि रज्जुसर्पादिदृष्टान्तानामाशयमनुदर्शय्याऽयुधा केचिद्वे-  
दान्तिप्रसाः प्रवृत्तेरत्यन्ततुच्छस्य मनोमात्रस्य वा तुल्यमिति । एतेन  
प्रवृत्तिसत्यतायादिनाहृषोक्तदृष्टान्तेन धृतिस्मृत्यर्था बोधनायाः, न  
केवलं दृष्टान्तपरत्वेनायमर्थः सिद्धयति ॥ ६६ ॥

कर्मनिमित्तयोगाय ॥ ६७ ॥

सृष्टौ निमित्तं यत् कर्म तस्य सम्बन्धात्पुन्यपुरुषार्थं सृजती-  
त्यर्थः ॥ ६७ ॥

ननु सर्वेषां पुरुषाणामप्रार्थकतया नेत्येक्यावित्तेऽपि कश्चित्  
प्रत्येय प्रधानं प्रवर्तते, कश्चित् प्रति नियतं इत्यत्र किं नियाम-  
कम् । न च कर्म नियामकम् । कस्य पुरुषस्य किं कर्मत्यत्र नियामका-  
भावादिति । तत्राह—

नैरपेक्ष्येऽपि प्रकृत्युपकारेऽपिवेको निमित्तम् ॥ ६८ ॥

पुरुषाणां नैरपेक्ष्येऽप्ययं मे व्याख्ययमेवाहमित्यपिवेकादप्यप्रवृत्ति-  
सृष्ट्यादिभिः पुरुषानुपकारोन्नायर्थः । तथा च यस्मै पुरुषायान्मानम-  
पिपिष्य ददायितुं यागना यतते तं प्रत्येय प्रधानं प्रवर्तते इत्येव  
नियामकमिति भावः ॥ ६८ ॥

प्रवृत्तिभ्यमापत्त्यान् कथं विवेकेऽपि निवृत्तिरूपवर्तता, तत्राह—

नर्नरीयत् प्रवृत्तन्यापि निवृत्तिधारिताप्यात् ॥ ६९ ॥



पुरुषार्थमेव प्रधानस्य प्रवृत्तिस्वभावो, न तु सामान्येन । अतः प्रवृत्तस्यापि प्रधानस्य पुरुषार्थसमाप्तिरूपचरितार्थत्वे सति निवृत्तिर्युक्ता । यथा परिपद्मयो नृत्यदर्शिनार्यं प्रवृत्ताया नर्तक्यास्तत्सिद्धौ निवृत्तिरित्यर्थः ॥ ६९ ॥

निवृत्तौ हेतुन्तरमाह—

दोषयोधेऽपि नोपसर्पणं प्रधानस्य कुलवधूवत् ॥ ७० ॥

पुरुषेण परिणामित्वदु स्यात्करुत्वादिदोषदर्शनादपि लज्जितायाः प्रकृते पुनर्न पुरुषं प्रत्युपसर्पणं कुलवधूवत् । यथा स्वामिना मे दोषो दृष्ट इत्यवधारणेन लज्जिता कुलवधूर्न स्वामिनमुपसर्पति तद्वदित्यर्थः । तदुक्तं नारदीये—

सत्रिकारापि मौढ्येन चिरं भुक्त्वा गुणात्मना ।

प्रकृतिर्ज्ञातदोषेयं लज्जयेत् निवर्तते ॥ इति ॥

पतदेवोक्त कारिक्यापि—

प्रकृतेः सुकुमारतरं न किञ्चिदस्तीति मे मतिर्भवति ।

या दृष्टास्मीति पुनर्न दर्शनमुपैति पुरुषस्य ॥

इति । ( ईश्व ६१ ) ॥ ७० ॥

ननु पुरुषार्थं चेत् प्रधानप्रवृत्तिस्तर्हि बन्धमोक्षभ्यां पुरुषस्य परिणामापत्तिरिति, तत्राह—

नैकान्ततो बन्धमोक्षौ पुरुषस्याविवेकाद्वते ॥ ७१ ॥

दुःखयोगवियोगरूपौ बन्धमोक्षौ पुरुषस्य नैकान्ततस्तत्परतः, किन्तु चतुर्थसूत्रवद्बन्धमात्रप्रकारेणाविवेकादेवेत्यर्थः ॥ ७१ ॥

परमार्थतस्तु यथोक्तौ बन्धमोक्षौ प्रकृतेरेवेत्याह—

प्रकृतेराज्ञस्यात् ससङ्गत्वात् पशुवत् ॥ ७२ ॥

प्रकृतेरेव तत्त्वतो दुःखेन बन्धमोक्षौ ससङ्गत्वाद् दुःखसाधनैर्धर्मादिभिर्लिप्तत्वात् । यथा पशु रज्ज्वा लिप्ततया बन्धमोक्षभागी तद्वदित्यर्थः । पतदुक्तं कारिक्या—

तस्मान्न बध्यतेऽद्वा न मुच्यते नापि संसरति पुरुषः ।

संसरति बध्यते मुच्यते च नानाश्रया प्रकृतिः ॥

इति ( ईश्व. ६२ ) ।

‘द्वयोरेकतरस्य चौदासीन्यमपवर्गं’ इति सूत्रे च य पुरुषस्यापवर्गं उक्तं स प्रतिविम्बरूपस्य मिथ्यादुःखस्य वियोग एवेति ॥ ७२ ॥

तत्र कै साधनैर्वन्धं कैर्वा मोक्ष इत्याकाहायामाद—

रूपैः सप्तभिरात्मानं यध्नाति प्रधानं कोश-  
कारवद्विमोचयत्येकरूपेण ॥ ७३ ॥

धर्मधैरान्यैर्ध्वर्याधर्माज्ञानैराग्यानैर्ध्वर्यं सतभीरुपधर्मैर्दुःखहे-  
तुभिः प्रवृत्तिरात्मानं दुःखेन यध्नाति, कोशकारवत् । कोशकारवृत्ति-  
र्यथा स्थनिमित्तेनापासेनात्मानं यध्नाति तद्वत् । सैव च प्रवृत्तिरेवरूपेण  
ज्ञानेनैवात्मानं दुःखान्मोचयतीत्यर्थः ॥ ७३ ॥

ननु बन्धमुक्ती अविवेकादिति यदुक्तं, तदयुक्तम् । अविवेकस्या-  
हेयानुपादेयत्वात् । लोके दुःखस्य तदभाषमुपादेरेव च स्वतो देवो  
पादेयत्वात् । अन्यथा दृष्टदानिरित्यादादृश्य चतुर्थसूत्रोक्तं न्यय-  
विवृणोति—

निमित्तत्वमविवेकस्य न दृष्टदानिः ॥ ७४ ॥

अविवेकस्य पुरुषेषु बन्धमोक्षनिमित्तत्वमेष पुरा ( सां सू-  
१।५५ ) उक्तं न त्वविवेक एव नास्ति नातो दृष्टदानिरित्यर्थः । एतच्च  
प्रथमाध्यायग्रन्थेषु ( सां सू १।५५-५७ ) स्पष्टम् ।

अविवेकनिमित्तात् प्रवृत्तिपुरुषयो संयोग, तस्माच्च संयोगादु-  
त्पद्यमानस्य प्राटतदुःखस्य पुरुषे य प्रतिविम्बा न एव दुःखमौगो  
दुःखसम्बन्धस्तन्निवृत्तिरेव च मोक्षाय पुरुषार्थ इति ॥ ७४ ॥

तदेवमादिसर्गमारभ्यारयन्ति कल्पपर्यन्तोऽगित्परिणाम प्रधान-  
तद्विचाराणामेष । पुरुषस्तु पृष्टम्यपूर्णचिन्मात्र एवेत्यध्यायद्वयेन  
विस्तृतो विवेचितम् । तस्य विवेकस्य निष्पत्त्युपायेषु स्मृतमभ्या-  
समाद—

तत्त्वाभ्यामाप्नोति नेतीति त्यागाद्वियेकात्मिद्धिः ॥ ७५ ॥

प्रवृत्तिपर्यन्तेषु जडेषु नेति नेतार्यभिमानयागरूपान् तस्याऽभ्या-  
साद्वियेकनिष्पत्तिर्भवति । इतस्त्वं सर्वमभ्यासस्याद्गमात्रमिरपर्यं ।  
तथाच श्रुति—“अर्थान् भादेशो नेति नेति न शेतरमादिति नेत्यपत्  
परमस्ति” ( सू उ २।३६ ), “न एव भावमा नेति नेति” ( सू उ-  
३।१।२६, ३।२।४ ) इत्यादिरिति ॥

अव्यक्ताद्ये विशेषान्ते विकारेऽस्मिंश्च वर्णिते ।  
चेतनाचेतनान्यत्वज्ञानेन ज्ञानमुच्यते ॥ इति ॥

यथा—

अस्थिस्थूणं स्नायुयुत मांसशोणितलेपनम् ।  
चर्माननद्धं दुर्गन्धिपूर्णं मूत्रपुरीषयोः ।  
जराशोकसमाविष्टं रोगायतनमातुरम् ।  
रजस्पर्लमसन्निष्टं भूतावासमिमं त्यजेत् ॥  
नदीकूलं यथा वृक्षो वृक्षं वा शकुनिर्यथा ।  
तथा त्यजन्निमं देहं कृच्छ्राद् ग्राहाद्विमुच्यते ॥  
( मनु ६।७६-७८ ) इति ॥

पतदेव कारिकयाऽप्युक्तम्—

एवं तत्राभ्यासान्नास्मि न मे नाहमित्यपरिशेषम् ।  
अविपर्ययाद्विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानम् ॥

इति ( ईश्व का ६४ )

नास्मीत्यात्मन कर्तृत्वनिषेधः । न मे इति सङ्गनिषेधः । नाहमिति तादात्म्यनिषेधः । केवलमित्यस्य विवरणम्, अविपर्ययाद्विशुद्धमिति । अतोऽन्तरा विपर्ययेण विप्लुतमित्यर्थः । इदमेव केवलत्वं सिद्धिशब्देन सूत्रे प्रोक्तम् । “विवेकस्यातिरविप्लवा हानोपायः” ( पा. सू. २।२६ ) इति योगसूत्रेणैतादृशज्ञानस्यैव मोक्षहेतुत्वसिद्धिरिति ॥ ७५ ॥

विवेकसिद्धौ विशेषमाह—

अधिकारिभेदान्न नियमः ॥ ७६ ॥

मन्दाद्यधिकारिभेदसत्त्वाद् अभ्यासे क्रियमाणेऽप्यस्मिन्नेव जन्मनि विवेकनिष्पत्तिर्भवतीति नियमो नास्तीत्यर्थः । अत उक्तमाधिकारमभ्यासपाटवेनात्मन सम्पादयेदिति भावः ॥ ७६ ॥

विवेकनिष्पत्त्यैव निस्तारो, नान्यथेत्याह—

धाधितानुवृत्त्या मध्यविवेकतोऽप्युपभोगः ॥ ७७ ॥

सकृत् सम्प्रहातयोगेनात्मसाक्षात्कारोत्तरं मध्यविवेकावस्थो

मध्यमविवेकेऽपि सति पुरुषे बाधितानामपि दुःखादीनां प्रारम्भयज्ञान्  
प्रतिबिम्बरूपेण पुरुषेऽनुवृत्त्या भोगो भवतीत्यर्थः ।

विवेकनिष्पत्तिश्चापुनरुत्थानाद् असम्प्रज्ञानादेव भवतीत्यतस्तस्यां  
सत्यां न भोगोऽस्तीति प्रतिपादयितुं मध्यविवेकत इत्युक्तम् । मन्द्-  
विवेकस्तु साक्षात्कारात् पूर्वं ध्वणमवनन्ध्यानमात्ररूप इति विभागः ॥

जीवन्मुक्तश्च ॥ ७८ ॥

जीवन्मुक्तोऽपि मध्यविवेकाद्यस्थ एव भवतीत्यर्थः ॥ ७८ ॥

जीवन्मुक्ते प्रमाणमाह—

उपदेद्योपदेष्टृत्वात् तत्सिद्धिः ॥ ७९ ॥

शास्त्रेषु विवेकविषये गुरुशिष्यभारध्वयणाजीवन्मुक्तसिद्धि-  
रित्यर्थः । जीवन्मुक्तस्यैवोपदेष्टृत्वसम्भवादिति ॥ ७९ ॥

श्रुतिश्च ॥ ८० ॥

श्रुतिश्च जीवन्मुक्तेऽस्ति—

दीक्षयैव नरो मुच्येत् निष्ठेन्मुक्तोऽपि त्रिगहे ।

बुलालचक्रमध्यस्थां निच्छिन्नोऽपि अमेद् पटः ॥

'प्रक्षेप सन् प्रत्याप्येता' ( सू उ ४।४६ ) त्यादिरिति ॥

भारदोयस्मृतिरपि—

पूर्वाभ्यामबलात् कार्ये न लोको न च वैदिरः ।

अपृष्यपापः गर्भमा जीवन्मुक्तः स उच्यते ॥ इति ॥ ८० ॥

ननु ध्वणमात्रेणाप्युपदेष्टृत्व म्यात् तत्राह—

उत्तरथान्यपरम्परा ॥ ८१ ॥

इतरथा मन्द्विवेकस्याप्युपदेष्टृत्वेऽन्धपरम्परगतित्वस्यैव ।  
सामर्थ्येनात्मनस्यमहात्मा वेदुर्गद्दीप्तं कर्मिन्दिशते स्वधर्मेण शिष्य  
मपि ध्यान्तीवुर्यात् । सोऽप्यस्यं सोऽप्यस्यमिच्छेयमध्यपरम्परंति ॥८१॥

ननु ध्यानेन कर्मस्ये सति कथं जीवन् म्यात्, तत्राह—

एतन्नभ्रमगरद् घृतशरीरः ॥ ८२ ॥

बुद्धात्कर्मनिवृत्तायपि पूर्वकर्मपेणात् स्वयमेव विपरिवादे कर्म  
धर्मनि, एवं ध्यानेन कर्मोत्पत्तायपि प्रारम्भकर्मपेनेन वेष्टमानं  
शरीरं पृथ्या जीवन्मुक्तस्तिष्ठतीत्यर्थः ॥ ८२ ॥

ननु ज्ञानहेतुसम्प्रज्ञातयोगेन भोगादिवासनाक्षये कथं शरीर-  
धारणम् । न च योगस्य संस्काराभिभावकत्वे किं मानमिति वाच्यम् ।  
'व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधलक्षणचित्तान्वयो  
निरोधपरिणाम' इति ( वि० पा० ९ ) योगसूत्रतस्तत्सिद्धेः । चिर-  
कालीनस्य विषयान्तरावेशस्य विषयान्तरसंस्काराभिभावकतया  
लोकेऽप्यनुभवश्चेति तत्राह—

संस्कारलेशतस्तत्सिद्धिः ॥ ८३ ॥

शरीरधारणहेतवो ये विषयसंस्कारास्तेषामल्पावशेषात् तस्य  
शरीरधारणस्य सिद्धिरित्यर्थः । अत्र चाविद्यासंस्कारलेशस्य सत्ता  
नापेक्ष्यते । अविद्याया जन्मादिरूपकर्मविपाकाऽऽरम्भमात्रे हेतुत्वात् ।  
योगभाष्ये व्यासैस्तथा व्याख्यातत्वात्, धीतरागजन्मादर्शनादिति  
न्यायाच्च ( यो सू ३१।२५ ) । न तु प्रारब्धफलककर्मभोगेऽपीति ।  
यत्र च नियमेनाविद्यापेक्ष्यते स प्रयासविशेषस्पो भोगो मूढेष्वे-  
षाम्नि । जीवन्मुक्तानां तु भोगाभास एवेति प्रागुक्तम् ।

यत्तु काश्चिदविद्यासंस्कारलेशोऽपि जीवन्मुक्तस्य तिष्ठतीत्याह ।  
तत्र । धर्माधर्मोत्पत्तिप्रसङ्गात् । अन्धपरम्पराप्रसङ्गात् । अविद्या-  
संस्कारलेशसत्ताकल्पने प्रयोजनाभावाच्च । एतच्च ब्रह्ममीमांसाभाष्ये  
( ४।१ ) प्रपञ्चितमिति ॥ ८३ ॥

शास्त्रवाक्यार्थमुपसंहरति—

विवेकान्निःशेषदुःखनिवृत्तौ कृतकृत्यता  
नेतरान्नेतरात् ॥ ८४ ॥

उक्ताया विवेकसिद्धितः परवैराग्यद्वारा सर्ववृत्तिनिरोधेन यदा  
निःशेषतो वाधिनागाधितसाधारण्येनाविलदुःखं निवर्त्तते तदैव पुरुषः  
कृतकृत्यो भवति । नेतराजीवन्मुक्त्यादेरपीत्यर्थः नेतरादिति धीप्साऽ-  
ध्यायसमाप्तौ ॥ ८४ ॥

अत्यन्तलयपर्यन्तः कार्योऽव्यक्तस्य नात्मनः ॥

प्रोक्त एवं विवेकोऽत्र परवैराग्यसाधनम् ॥ १ ॥

इति श्रीविज्ञानभिष्णुनिर्मिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये वैराग्याध्यायस्तृतीयः ॥ ३ ॥

## अथ चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

शास्त्रमिन्द्राद्यायिकाज्ञानमुत्तेनेदानीं विवेकज्ञानसाधनानि प्रदर्शनीयानतीत्येतदर्थं चतुर्थोऽध्याय आरभ्यते ।

### राजपुत्रवत् तत्सोपदेशात् ॥ १ ॥

पूर्वपादशेषस्य प्रत्ययविवेकोऽनुवर्तते । राजपुत्रस्यैव तस्योपदेशाद्विवेको जायते इत्यर्थः । अत्रेवमाद्यायिका—कश्चिद्राजपुत्रो गण्डर्षी जन्मना पुराणि सारित्वाशयेन केनचिद् पोषितोऽहं शयत् इत्यभिमान्यमान आम्ने । तं जीवन्तं शयत्वा कश्चिद्मत्स्यः प्रयोधयति—न त्वं शयतो राजपुत्रोऽसौति । स यथा मृष्टित्येव चाण्डालाभिमानं त्यक्त्वा तारिष्यकं राजभायमेवालम्ब्यते राजाहमस्मोति । एवमेवादिपुत्रवत् परिपूर्णचिन्मात्रेणाभिव्यक्तादुत्पत्स्य तस्याश्च इति फाल्गुणिकोपदेशात् प्रकृत्यभिमानं त्यक्त्वा प्रत्यपुत्रत्वाद्दहमपि प्रतीय, न तु तद्विलक्षण-समासोत्प्रेयं स्वस्वरूपमेवालम्ब्यत इत्यर्थः ।

तथा गच्छ—

यथैद्दहममणिना मयं हेममयं जगत् ।

तथैवं जातमीशेन जातेनाप्यग्निलं मयेत् ॥

ग्रहादिष्टो द्विजः कश्चिच्छूद्रोऽहमिति मन्यते ।

ग्रहनाशात् पुनः स्वीयं ब्राह्मण्यं मन्यते यथा ॥

मायादिष्टमथा जीरो देहोऽहमिति मन्यते ।

मायानाशात् पुनः स्वीयं रूपं ब्रह्मास्मि मन्यते ॥ इति ॥१॥

स्वीशूद्राद्योऽपि ब्राह्मणेन ब्राह्मणस्योपदेशं ध्रुत्वा एतायां स्यु-  
त्तियेतदयंमाद्यायिकाज्ञानं दर्शयति—

### विशाखवदन्यार्योपदेशोऽपि ॥ २ ॥

भर्तृनाथं धीशूत्रेण तस्योपदेशे किञ्चमाणेऽपि तस्योपदेशस्य  
विशाखस्य विवेकज्ञानं ज्ञानमेवमग्येनामपि मयेदित्यर्थः ॥ २ ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ ३ ॥

उपदेशावृत्तिरपि कर्तव्या । छान्दोग्यादौ श्वेतकेत्वादिकं प्रत्या-  
रुणिप्रभृतीनामसकृदुपदेशेतिहासादित्यर्थः ॥ ३ ॥

वैराग्यार्थं निदर्शनपूर्वकमात्मसङ्घातस्य भङ्गुरत्वादिकं प्रति-  
पादयति—

पितापुत्रवदुभयोर्दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

स्वस्य पितापुत्रयोरिवात्मनोऽपि मरणोत्पत्त्योर्दृष्टत्वादनुमितत्वा-  
द्वैराग्येण विवेको भवतीत्यर्थः । तदुक्तम्—

आत्मनः पितृपुत्राभ्यामनुमेयौ भगव्यौ ॥ इति ॥ ४ ॥

इतः परमुत्पन्नज्ञानस्य विरक्तस्य च ज्ञाननिष्पत्त्यङ्गान्याख्यायिको-  
क्तदृष्टान्तैर्दर्शयति—

श्येनवत् सुखदुःखी त्यागवियोगाभ्याम् ॥ ५ ॥

परिग्रहो न कर्तव्यो यतो द्रव्याणां त्यागेन लोकाः सुखी वियोगेन  
च दुःखी भवति श्येनवदित्यर्थः । श्येनो हि सामिपः केनाप्यपहृत्या-  
ऽऽमिपाद्वियोज्यः दुःखी क्रियते । स्वयं चेत् त्यजति तदा दुःखादि-  
मुच्यते ।

तदुक्तम्—

सामिपं कुरंगं जघ्नुर्गलिनोऽन्ये निरामिपाः ।

तदामिपं परित्यज्य स मुसं समविदन्त ॥

( भाग ११।१२ ) इति ॥

तथा मनुनाऽप्युक्तम्—

नदीकूलं यथा वृक्षो वृक्षं वा शकुनिर्यथा ।

तथा त्यजन्निमं देहं कृच्छ्राद् ग्राहाद्विमुच्यते ॥

( मनु ६।७८ ) इति ॥ ५ ॥

'अहिनिर्व्वयिनीवत् ॥ ६ ॥

१ अत्र चोभाभ्यां मूत्राभ्यां ब्रह्मोपानकस्य देहत्यागसमये आरब्धदेहस्य  
कर्मणः भोगेनैव नाशान् तत्र देहत्यक्तुर्द्विष्यम् दर्शयति । आद्येन च यः  
कर्माधीनः देहपतनमपेक्षते स 'नदीकूलं यथा' इत्यादि दृष्टान्तेन दर्शितः ।  
द्वितीयेन च ज्ञानकर्मसमुच्चयान् भीष्मादय इव स्वाधीनमृत्युरपि स्वेच्छयैव

यथादिर्जीर्णा त्वचं परित्यजत्यनायासेन द्वेयबुद्ध्या, तथैव मुमुक्षु-  
प्रवृत्तिं बहुकालोपमुक्ता जीर्णा द्वेयबुद्ध्या त्यजेदित्यर्थः । तदुक्तम्—  
'जीर्णात्वचमिधोरग' ( कूर्मं पु २।३६।४० ) इति ॥ ६ ॥

त्यक्तं च प्रवृत्त्यादिकं पुनर्न स्वीकुर्यादित्यत्राह—

छिन्नहस्तवद्वा ॥ ७ ॥

यथा छिन्न हस्त पुन कोऽपि नादत्ते तथैवैतत् त्यक्तं पुनर्नाभिम-  
भ्येतेत्यर्थः । यादृच्छोऽप्यर्थः ॥ ७ ॥

असाधनानुचिन्तनं वन्धाय भरतवत् ॥ ८ ॥

विषेदस्य यदन्तरङ्गसाधनं न भवति स चेद्धर्मोऽपि स्यात् तथापि  
तदनुचिन्तनं तदनुष्ठाने चित्तस्य तात्पर्यं न कर्तव्यं, यतस्तद् वन्धाय  
भवति विषेदविस्मरणतया भरतवत् । यथा भरतस्य राजपर्यन्तमपि  
दीनानाथहरिणशायकस्य पोषणमित्यर्थः । तथा च जटभरतं प्रवृत्त्य  
विष्णुपुराणे—

चपलं चपले तस्मिन् दूरगं दूरगामिनि ।

आर्माञ्चितः ममासक्तं तस्मिन् हरिणपोतके । इति ॥ ८ ॥

बहुभिर्यागे विरोधो रागादिभिः कुमारीशङ्खवत् ॥ ९ ॥

बहुभिः सङ्गो न कार्यः । बहुभिः सङ्गे हि रागाद्यभिव्यक्त्या बलदो  
भवति योगभ्रंशकः । यथा कुमारीशङ्खनामभ्योन्यमङ्गेन क्षणत्कारो  
भवतीत्यर्थः ॥ ९ ॥

द्वाभ्यामपि तथैव ॥ १० ॥

द्वान्यां योगेऽपि तथैव विरोधो भवत्यत एवाकिनैव स्थानव्यभि-  
त्यर्थः । तदुक्तम्—

यामे बहूनां कल्हो भवेद्वानो द्वयोरपि ।

एक एव चरेत् तस्मान्न वृमार्या इव कदुणम् ॥

( भाग १।१७।१० ) इति ॥ १० ॥

देह स्वयं न देह 'बुध ना मन्त्रिबला इत्यदि' इत्यादिन प्रतिपादितम् ।  
तदेव च धनवृत्तीनामो प्रतिपादितम्—

यामाणि वीर्णानि यथा विश्वं नशानि मूलं हि नशं यमानि ।

तथा कुरीयानि विश्वं वीर्णं कुरीयानि मन्वन्ति नशानि देही ॥



आशा वै वश्यत्रिरसे चित्ते सन्तोषवर्जिते ।  
म्लाने वक्त्रमिवादर्शे न ज्ञानं प्रतिविम्बति ॥

( यो. वासि २।१५।९ )

इति वचनाच्चिराशता योगिनानुष्ठेयेत्याह—

निराशः सुग्वी पिङ्गलावत् ॥ ११ ॥

आशां त्यक्त्वा पुरुषः सन्तोषाख्यसुखवान् भूयात् पिङ्गलावत् ।  
यथा पिङ्गला नाम वेद्या कान्तार्थिनी कान्तमलब्ध्वा निर्विण्णा सती  
विद्यायाशां सुप्तिनी बभूव, तद्वदित्यर्थः । तदुक्तम्—

आशा हि परमं दुःखं नैराश्यं परमं सुखम् ।

यथा सञ्छिद्य कान्ताशां सुखं सुप्नाप पिङ्गला ॥

( भाग ११।८।४४ ) इति ।

नन्याशान्निवृत्त्या दुःखनिवृत्तिः स्यात् । सुख तु कुत ? साधना-  
भावादिति । उच्यते । वित्तस्य सत्त्वप्राधान्येन स्वाभाविकं यत् सुख-  
माशया पिहितं तिष्ठति तदेवाशाविगमे लब्धवृत्तिकं भवति । तेज-प्र-  
तियद्भजलशैत्यवदिति न तत्र साधनापेक्षा । एतदेव चार्थं सुखमि-  
त्युच्यते इति ॥ ११ ॥

योगप्रतिबन्धकत्वादारम्भोऽपि भोगार्थं न कर्तव्योऽन्यथैव तदु-  
पपत्तेरित्याह—

अनारम्भेऽपि परगृहे सुग्वी सर्पवत् ॥ १२ ॥

सुखी भवेदिति शेषः । शेषं सुगमम् । तदुक्तम्—

गृहारम्भो हि दुःखाय न सुखाय कथञ्चन ।

सर्पः परकृतं वैश्वं प्रविश्य सुखमेधते ॥ १२ ॥

शास्त्रेभ्यो गुरुभ्यश्च सार एव ग्राह्योऽन्यथाम्युपगमवादादिभिरं-  
शतोऽसारभागेऽन्योन्यविरोधेनार्थवाट्येन चैकाग्रताया असम्भवा-  
दित्याह—

बहुशास्त्रगुरूपासनेऽपि सारादानं पट्पदवत् ॥ १३ ॥

कर्त्तव्यमिति शेषः । अन्यत् सुगमम् । तदुक्तम्—

अशुभ्यश्च महद्भ्यश्च शास्त्रेभ्यः कुशलो नरः ।

मर्ततः मारमादघात् पुण्येभ्य इव पट्पदः ॥

मार्कण्डेयपुराणे च—

मारभूतमुपासीत ज्ञानं यत् स्वार्थमाधरुम् ।

ज्ञानाना बहुता येषा योगविभ्रकरी हि सा ॥

इदं ज्ञेयमिदं ज्ञेयमिति यस्त्पितथरेत् ।

अर्मा रूपमदक्षेपु नैव ज्ञानमसप्नुयात् ।

( मार्क पु. ४१।१८-१९ ) इति ॥ १३ ॥

साधनानन्तरं यथा तथा भवतु, एकाग्रतया च समाधिवाहनद्वारा विवेकमाशात्कारो निष्पादनीय इत्याह—

उपुकारवन्नैकचित्तस्य समाधितानिः ॥ १४ ॥

यथा शरनिर्माणायैकचित्तस्येपुकारस्य पार्श्वे रामो गमनेनाऽपि न कृत्यन्तरनिरोधो दीयते एवमेकाग्रचित्तस्य सर्वथाऽपि न समाधिदा-  
तिर्दृश्यन्तरनिरोधशक्तिर्भवति । तत्र च विषयान्तरसञ्चारमाये च्येय-  
साशात्कारोऽप्यवश्यं भवतीत्येकाग्रता कुर्वांश्चित्तवर्धं । तदुक्तम्—

तदेवमान्मन्यरुद्धचित्तं न वेद् किञ्चिद्विहितं वा ।

यथेपुकारो नृपतिं नजन्तमिषीं गतान्मा न ददर्श पार्श्वे ॥

( भाग १।१।१३ ) इति ॥ १४ ॥

सत्या शनौ शानयन्त्याच्छास्त्रशान्तियमो पृथा लक्षणे । तदा  
ज्ञानाऽनिर्गन्तव्यं कथं योगिनो भवतीत्याह—

गूननिघमत्सुजादानर्थक्यं लोकयन् ॥ १५ ॥

य शास्त्रेषु कृतो योगिनो निघमन्त्योऽलक्षणे साननिर्गन्तव्योऽर्थो  
न भवति लोकयन् । यथा लोके भेषजपादौ विदितव्यत्वादीनां लक्षणे  
तस्मिन्निघने भवति, तद्वदित्यर्थं । अज्ञातया प्रातरस्तथा लक्षणे तु  
। शास्त्रनिघन्तः ।

अपंतव्रतवर्मा तु केवलं भ्रमणे स्थितः ।

भ्रमभूतधरंलोकं भ्रमचारोति कथ्यते ॥

( भा भाष्य प. २६।१६ )

इति मोक्षधर्मादिभ्यः यस्मिन्नादिस्मृतिभ्यश्च । अत एव विष्णुपुराणादौ वृथा कर्मत्यागिन एव पापण्डतया निन्दिता-‘पुंसां जटाधारणं मौण्ड्यवतां वृथैवे’ ( वि पु ३।१८।१०३ ) त्यादिनेति ॥ १५ ॥

नियमविस्मरणेऽप्यानर्थस्यमाह—

तद्विस्मरणेऽपि भेकीवत् ॥ १६ ॥

सुगमम् । भेक्याश्च्येमात्यायिका—“कश्चिद् राजा मृगयां गतो विपिने सुन्दरीं कन्यां ददर्श । सा च राज्ञा भार्याभावाय प्रार्थिता समयं चक्रे । यदा मह्यं त्वया जलं प्रदृश्यते तदा मया गन्तव्यमिति । एकदा तु क्रीडया परिश्रान्ता राजानं पप्रच्छ, कुत्र जलमिति । राजापि समयं विस्मृत्य जलमदर्शयत् । तदा सा भेकराजदुहिता कामरूपिणी भेकी भूत्वा जलं विवेश । ततश्च राजा जालादिभिरन्विष्यापि न तामविन्दति”ति ॥ १६ ॥

श्रवणवद् गुरुवान्यमीमांसाया अप्यापदयकृत्वे इतिहासमाह—

नोपदेशश्रवणेऽपि कृतकृत्यता परामर्शाहते

विरोचनवत् ॥ १७ ॥

परामर्शो गुरुवान्यतात्पर्यनिर्णायको विचारः । तं विना उपदेशाक्यश्रवणेऽपि तत्त्वज्ञाननियमो नास्ति । प्रजापतेरुपदेशश्रवणेऽपीन्द्रविरोचनयोर्मध्ये ( छां उ ८।७८ ) विरोचनस्य परामर्शाभावेन भ्रान्तत्वश्रुतेरित्यर्थः । अतो गुरुपदिष्टस्य मननमपि कार्यमिति । दृश्यते चेदानीमप्येकस्यैव तत्त्वमस्युपदेशस्य नानारूपैरर्थैः सम्भावना । अत्रण्डत्वमवैधर्म्यलक्षणाभेदोऽविभागश्चेति ॥ १७ ॥

अत एव च परामर्शो दृश्यते इत्याह—

दृष्टस्तयोरिन्द्रस्य ॥ १८ ॥

तच्छब्देनोक्तोच्यमानयो परामर्शः । तयोरिन्द्रविरोचनयोर्मध्ये परामर्शः इन्द्रस्य दृष्टश्चेत्यर्थः । ( छां उ. ८।१५।२ ) ॥ १८ ॥

सम्यग्ज्ञानार्थिना च गुरुसेवा बहुकालं कर्तव्येत्याह—

प्रणतिब्रह्मचर्योपसर्पणानि कृत्वा सिद्धिर्बहुकालात्

तद्वत् ॥ १९ ॥

तद्वदिन्द्रस्यैवान्यस्यापि गुरौ प्रणतिवेदाध्ययनसेवादीन् कृत्वैव सिद्धिस्तत्त्वार्षस्फूर्तिर्भवति, नान्यथेत्यर्थः । तथा च श्रुतिः—

यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ ।

तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः ॥

( श्वे उ ६।२३ ) इति ॥ १९ ॥

न कालनियमो वामदेवयत् ॥ २० ॥

ऐद्विहसाधनादेव भवतीत्यादिज्ञानोदये कालनियमो नास्ति, वामदेवयत् । वामदेवस्य जन्मान्तरोपसाधनेभ्यो गर्भेऽपि यथा ज्ञानोदयस्यनयान्पस्यापीत्यर्थः । तथाच ध्रुति—'तद्वैतत् पश्यन्नुपिर्वा मदेव प्रतिपेदेऽहं मनुरभव सूर्यश्चेति तदिदमप्येतद्वि य एवं वंदाऽहं प्रह्लास्मीति स इदं सर्वं भवतीत्यादिरिति (पृष्ठ भ १ भा ४ मन्त्र १०) । अहं मनुरभरमित्यादिकमवैधर्म्यलक्षणभेदपरं, सर्वस्यापकृताद्यप्रत्य तापरं वा । 'सर्वं समाप्नोषि तनोऽस्मि सर्वं' इत्यादिस्मरणात् ( गो १।१४० ) । स इदं सर्वं भवतीति त्वीपाधिकपरिच्छेदस्याप्यन्तो-च्छेदपरमिति ॥ २० ॥

ननु स्वगुणोपासनाया अपि ज्ञानहेतुत्वधरणात् तत एव ज्ञानं भविष्यति, किमर्थं पुष्करमूकमयोगचर्येति ? तत्राह—

अध्यस्तरूपोपासनात् पारम्पर्येण

यज्ञोपासकानामिव ॥ २१ ॥

सिद्धिरित्यनुपपद्यते । अध्यस्तरूपे पुढ्यार्था प्रह्लादिष्णुदरादीना मुपासनात् पारम्पर्येण प्रह्लादित्दोषप्रतिक्रमेण सत्यशुद्धिद्वारा वा ज्ञान निरपत्तिर्न साक्षान् । यथा याज्ञिकानामित्यर्थः ॥ २१ ॥

प्रह्लादित्दोषपरत्पर्यापि ज्ञाननिरपत्तौ नास्ति नियम इत्याह—

इतरलाभेऽप्यापृत्तिः पशाम्नियोगतो जन्मश्रुतेः ॥ २२ ॥

नियुंजात्मन इतरस्याप्यस्तरूपस्य प्रह्लादित्दोषपर्यन्तस्य लाभेऽप्या-पृत्तिरस्ति । कुत ? देवयानपयेन प्रह्लादोऽपि गतस्यापि यूपसंन्यधराऽ भरयोपिद्रुपाम्नियोगे पशाम्नियोगतो जन्मभयणात् । उन्देशोपपशमप्र-पाठके 'भग्नो वापत्तोऽहो गीतमाग्नि' ( छां भ ५ वं ४ मं १ ) इत्या दिनेत्यर्थः । यद्य प्रह्लादोऽपि दत्तापृत्तियास्यं ( पि भा ४।४।३-२२ ), तन् तत्रैव प्रह्लादोऽप्यप्रह्लादपुढ्यवियववमिति ॥ २२ ॥

ज्ञाननिरपत्तिरित्येवमर्थेयत्र तिदशंमाह—

पिरत्तस्य ज्ञानमुपादेयोपादानं ह्यश्वोरयत् ॥ २३ ॥

विस्तृतस्यैव हेयानां प्रकृत्यादीनां हानमुपादेयस्य चात्मन उपादानं भवति । यथा दुग्धजलयोरेकीभावापन्नयोर्मध्येऽसारजलत्यागेन सार-  
भूतक्षीरोपादानं हंसस्यैव, न तु काकादेरित्यर्थः ॥ २३ ॥

सिद्धपुरुषसङ्गादप्येतदुभयं भवतीत्याह—

लब्धातिशययोगाद्वा तद्वत् ॥ २४ ॥

लब्धोऽतिशयो ह्यनकाष्ठा येन तत्सङ्गादप्युक्तं भवति हंसवदे-  
वेत्यर्थः । यथालरुस्य दत्ताग्नेयसङ्गममात्रादेव स्वर्यं विवेकं प्रादुर-  
भूदिति ( मार्क पु अ ३८-४३ ) ॥ २४ ॥

रागिसङ्गो न कार्य इत्याह—

न कामचारित्वं रागोपहते शुकवत् ॥ २५ ॥

रोगोपहते पुरुषे कामतः सङ्गो न कर्तव्यः । शुकवत् । यथा शुरु-  
पक्षी प्रकृष्टरूप इति कृत्वा कामचारं न करोति, रूपलोलुपैर्वन्धनमयात्,  
तद्वदित्यर्थः ॥ २५ ॥

रागिसङ्गे तु दोषमाह—

गुणयोगात् बद्धः शुकवत् ॥ २६ ॥

तेषां सङ्गे तु गुणयोगात् तदीयरागादियोगाद् बद्धः स्यात्,  
शुकवदेव । यथा शुकपक्षी व्याधस्य गुणै रञ्जुभिर्वन्धो भवति,  
तद्वदित्यर्थः । अथवा गुणितया गुणलोलुपैर्वन्धो भवति, शुकवदित्यर्थः ।  
अत्रैवोक्तं सौभरिणा—

स मे समाधिर्जलवासमित्रमत्स्यस्य सङ्गात् सहसैव नष्टः ।

परिग्रहः सङ्गकृतो ममायं परिग्रहोत्थाय महाविधित्माः ॥

( वि पु. ४।२।४८ ) इति ॥ २६ ॥

चैराग्यस्याप्युपायम् अवधारयति द्वाभ्याम्—

न भोगाद्रागशान्तिर्मुनिवत् ॥ २७ ॥

यथा मुने. सौभरेभोंगाच्च रागशान्तिरभूत्, एवमन्येषामपि न  
भवतीत्यर्थः । तदुक्तं सौभरिणेव—

आमृत्युतो नैव मनोरथानामन्तोऽस्ति पिज्ञातमिदं मयाद्य ।

मनोरथासक्तिपरस्य चित्तं न जायते वै परमार्थसङ्गि ॥

( वि पु ४।२।४७ ) इति ॥ २७ ॥

अपि तु—

दोषदर्शनाद्बुभयोः ॥ २८ ॥

उभयो प्रवृत्तितत्कार्ययो परिणामित्यद्दुःखात्मकत्वादिदोषदर्शना-  
देव रागशान्तिर्भवति, मुनिवदेवेत्यर्थः । सौभरेर्हि सक्रदोषदर्शनादेव  
सङ्गे वैराग्यं श्रूयते—

दुःखं यदेवैश्वरीरजन्म तथार्द्धमंख्यं तद्विदं प्रयत्नम् ।

परिग्रहेण खितिपात्मजानां सुतस्नेहैर्दुःखलोकृतं तत् ॥

( वि पु ४।२।४२ ) इति ॥ २८ ॥

सगादिदोषोपहतस्योपदेशप्रद्वेषेऽप्यनधिकारमाह—

न मलिनचेतस्युपदेशधीजप्ररोहोऽजवत् ॥ २९ ॥

उपदेशरूपं यज्ज्ञानवृक्षस्य रीजं तस्याङ्कुरोऽपि सगादिमलिनचित्ते  
नोत्पद्यते, अजवत् । यथाऽजगाम्नि नृपे भार्वाशोश्चमलिनचित्ते घनि  
ष्टेनोत्तस्याऽप्युपदेशधीजस्य नाङ्कुर उत्पन्न इत्यर्थः ॥ २९ ॥

किं बहुना—

नाभासमात्रमपि मलिनदर्पणवत् ॥ ३० ॥

भाषातत्त्वानामपि मलिनचेतस्युपदेशान् जायते, विषयान्तरसंज्ञा  
रादिभिः प्रतिबन्धान् । यथा मर्लं प्रतिबन्धान्मलिनदर्पणेऽर्षी न प्रति  
बिम्बति तद्वदित्यर्थः ॥ ३० ॥

यदि वा ऽकथञ्चिज्ज्ञानं जायेत, तथाऽप्युपदेशानुरूपं न भवेदि  
त्याह—

न तज्जस्यापि तद्रूपता पद्भुजवत् ॥ ३१ ॥

तस्मादुपदेशाज्ञानस्यापि ज्ञानस्योपदेशानुरूपता न भवति । साम  
ध्येपानप्रसोधान्, पद्भुजवत् । यथा धीजस्योत्तमत्वेऽपि पद्भुदोषाद्  
धीजापुरुषता पद्भुजस्य न भवति, तद्वदित्यर्थः । पद्भुस्यानीपं शिष्य  
चित्तम् ॥ ३१ ॥

ननु प्रायल्लोकादिष्वैश्वर्येणैव पुरुषार्थतामिदृश्या विमर्शमेवापता  
प्रधानेन मोक्षाय ज्ञाननिष्पन्नं, तथाह—

न भूमिगोमोऽपि गृन्तगृन्त्यतोऽस्यमिद्वियदुपास्य-

मिद्वियत् ॥ ३२ ॥

देश्वर्ययोगेऽपि कृतकृत्यता कृतार्थता नास्ति, क्षयातिशयदुःखै-  
रनुगमात्, उपास्यसिद्धिवत् । यथोपास्यानां ब्रह्मादीनां सिद्धियोगेऽपि  
न कृतकृत्यता । तेषामपि योगनिद्रादौ योगाभ्यासश्रवणात् । तथैव  
तदुपासनया प्राप्ततद्देश्वर्यस्यापीत्यर्थः । उपास्यसिद्धिवदिति वीप्साऽ-  
ध्यायसमाप्तौ ॥ ३२ ॥

अध्यायत्रितयोक्तस्य विवेकस्यान्तरङ्गकम् ।

आख्यायिकाभिः सम्प्रोक्तमत्राध्याये समासतः ॥ १ ॥

इति श्रीविज्ञानभिक्षुनिर्मिते कापिलसांख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये आख्यायिकाध्यायश्चतुर्थः ॥ ४ ॥



## अथ पञ्चमोऽध्यायः

स्वशास्त्रसिद्धान्त पर्याप्तः । इतः परं स्वशास्त्रं परेषां पूर्णपक्षानया कर्तुं पञ्चमाध्याय आरभ्यते । तत्रादायादिषु त्रेऽध्ययान्धेन ( सां. सू. १।१ ) यन्मङ्गलं कृतं तद् व्यर्थमित्याक्षेपं समापत्ते—

मङ्गलाचरणं शिष्टाचारात् फलदर्शना-  
च्युतितश्चेति ॥ १ ॥

मङ्गलाचरणं यत् कृतं तस्यैतैः प्रमाणैः कर्तव्यतासिद्धिरित्यर्थः । इति शास्त्रो हेत्यन्तराकाङ्क्षानिरासार्थं ॥ १ ॥

ईश्वरासिद्धेरिति यदुक्तं ( सां. सू. १।१२ ) तद्योपपद्यते, कर्मफल-  
दातृत्वा तत्सिद्धेरिति ये पूर्णपक्षिणस्तान्निराकरोति—

नेश्वराधिष्ठिते फलनिष्पत्तिः कर्मणा तत्सिद्धेः ॥ २ ॥

ईश्वराधिष्ठिते कारणे कर्मफलरूपपरिणामस्य निष्पत्तिर्न युक्ता ।  
आयदयकेन कर्मणैव फलनिष्पत्तिसम्भवादित्यर्थः ॥ २ ॥

ईश्वरस्य फलदातृत्वमपि न घटत इत्याह सूत्रैः—

स्वोपकारादधिष्ठानं लोकवत् ॥ ३ ॥

ईश्वराधिष्ठातृत्वे स्वोपकारार्थमेव लोकवदधिष्ठानं स्यादि-  
त्यर्थः ॥ ३ ॥

भगवतीश्वरस्याप्युपकारः का क्षतिरित्याशङ्क्याह—

लौकिकेश्वरवदितरथा ॥ ४ ॥

ईश्वरस्याप्युपकारात्म्यकारे लौकिकेश्वरवदेव सोऽपि संसारी  
स्यात् । अपूर्णकामतया तु प्रादिप्रमङ्गादित्यर्थः ॥ ४ ॥

तथैव भगवतिस्याशङ्क्याह—

पारिभाषिको वा ॥ ५ ॥

संसारभारव्यंऽपि शब्दोश्वरस्त्वदिं सर्गाद्युत्पन्नदुर्गं परिभाषामात्र  
मन्मात्रमिव भयतानमि स्यात् । संवत्सियाप्रतिदशेष्टत्ययोर्विरोधा  
दित्यर्थोऽर्थानुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ५ ॥



ईश्वरस्याधिष्ठातृत्वे बाधकान्तरमाह—

न रागादृते तत्सिद्धिः प्रतिनियतकारणत्वात् ॥ ६ ॥

किञ्च राग विना नाधिष्ठातृत्वं सिद्ध्यति । प्रवृत्तौ रागस्य प्रति-  
नियतकारणत्वादित्यर्थः । 'उपकार इष्टार्थसिद्धिः, रागस्तृकट्टेच्छेति न  
पौनरुक्त्यम् ॥ ६ ॥

नन्वेवमस्तु रागोऽपीश्वरे, तत्राह—

तद्योगेऽपि न नित्यमुक्तः ॥ ७ ॥

रागयोगेऽपि स्वीक्रियमाणे स नित्यमुक्तो न स्यात् । ततश्च ते  
सिद्धान्तद्वानिरित्यर्थः ।

किञ्च प्रकृतिं प्रत्यैश्वर्यं प्रकृतिपरिणामभूतेच्छादिना न सम्भवति,  
अन्योऽन्याश्रयात् । नित्येच्छादिकं च प्रकृतौ न युक्तम्, श्रुतिस्मृति-  
सिद्धसाम्यावस्थानुपपत्तेः । अतः प्रकारद्वयमवशिष्यते । तद्यथा—  
ऐश्वर्यं किं प्रधानशक्तित्वेनास्मद्भिमतानामिच्छादीनां साक्षादेव चेतन-  
सम्बन्धात् ? किं वाऽथस्कान्तमणिवत् सन्निधिसत्तामात्रेण प्रेरकत्वा-  
दिति ॥ ७ ॥

तत्रार्थं पक्षं दूषयति—

प्रधानशक्तियोगाच्चेत् सङ्गापत्तिः ॥ ८ ॥

प्रधानशक्तेरिच्छादेः पुरुषे योगात् पुरुषस्यापि धर्मसङ्गापत्तिः ।  
तथाच 'स यत् तत्र पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्यर्थं पुरुष'  
( घृ आ उ ४।३।१६ ) इत्यादिश्रुतिविरोध इत्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्त्ये त्वाह—

सत्तामात्राच्चेत् सर्वैश्वर्यम् ॥ ९ ॥

अथस्कान्तवत् सन्निधिसत्तामात्रेण चेच्छेतनैश्वर्यं, तर्हि सर्वेषा-  
मेव तत्तत्सङ्गेषु भोक्तृणां पुंसामविशेषेणैश्वर्यमस्मद्भिप्रेतमेव सिद्धम् ।  
अखिलभोक्तृसंयोगादेव प्रधानेन मद्ददादिसर्जनादिति । ततश्चैक एव-  
ेश्वर इति भवत्सिद्धान्तद्वानिरित्यर्थः ॥ ९ ॥

स्यादेतत् । ईश्वरसाधकप्रमाणविरोधेन तेऽसत्तर्का एव, अन्यथैवं  
विधासत्तर्कसद्वै प्रधानमपि बाधितुं शक्यत इति । तत्राह—

१ ननु तृतीयमूत्रे यदुक्तं स्वोपकारार्थमेव लोकवदधिष्ठानमिति तदेव  
चान्मिमूत्रे 'न रागादृते तत्सिद्धिः' इति उक्तं तथा च पौनरुक्त्यमन उपकार-  
रागयोर्भेदं दर्शयति ।

प्रमाणाभावात् तत्सिद्धिः ॥ १० ॥

तत्सिद्धिर्नित्येभ्यरे तावत् प्रत्यक्षं नास्त्यनुमानशब्दाद्येव प्रमाणे  
चकृत्वे । ते च न सम्भवन् इत्यर्थः ॥ १० ॥

अगम्यमेव प्रतिपादयति सूत्राभ्याम्—

सम्बन्धाभावात्तानुमानम् ॥ ११ ॥

सम्बन्धो व्याप्ति । अत्रात्रोऽसिद्धि । तथा च महदादिकं एकवृत्तं  
कार्यत्वादित्याद्यनुमानेऽप्रयोजकत्वेन व्याप्यत्वानिदवा नेऽभ्यरेऽनुमान-  
मित्यर्थः ॥ ११ ॥

नाऽपि शब्द इत्याह—

श्रुतिरपि प्रधानकार्यत्वस्य ॥ १२ ॥

प्रपञ्चे प्रधानकार्यत्वस्यैव श्रुतिरस्ति, न चेतनकारणत्वे । यथा—

“अजामेवां लोहितशुक्लकृष्णां यदी । प्रजा सृजमानां सरुपा ॥”

(श्वे. उ ४।१.) ।

“तद्धेद तर्ह्यव्याहृतमार्मान् तन्नामरुपाभ्या व्याप्तिपते” (श्रु भा  
उ १।४।७) इत्यादित्यर्थः ।

या च 'तदक्षत बहू भ्या'मित्यादिद्वेषेनकारणमाश्रुति (छा उ  
६।२।३) सा सर्गादायुत्पन्नस्य महत्तरसोपाधिकस्य महापुरुषस्य जग्य-  
ज्ञानस्य । किं वा बहूमयनानुरोधान् प्रधान एव कृत् विवृतिपत्नीतिवद्  
गौणी । अन्यथा 'माक्षी चैता वेयलो निर्गुणदत्ते' (श्वे उ ६।११)  
इत्यादिधुर्युजापरिणामित्यस्य पुरुषेऽनुपपत्तेरिति ।

अयं चोभयरप्रतिषेध ऐश्वर्ये वैराग्यार्थसोऽपरह्वानं विनाऽपि मोक्ष  
प्रतिपादनार्थं च मौढ्य्याद्मात्रमिति प्रागेव (श्रु भा १।१०) इत्याग्या  
तम् । अन्यथा जीयस्यावृत्तस्योभयरनित्यन्यादेर्गौणस्य रूपतागौरवम् ।  
धौपाधिकानां नित्यज्ञानेऽप्यर्थादीनां महदादिपरिणामानां व्याप्तीकारेण  
कौटम्ब्याद्युपपत्तेरित्यादिकं प्राग्गौणानां (विज्ञा भा १।१।४-६)  
द्रष्टव्यमिति ॥ १२ ॥

नाधिघातो बन्ध इति (सां श्रु १।२०) यन्मिदंस्मितं प्रथम  
पादे, तत्र परमं विस्मरतं प्रवृत्तेन दृश्यति—

नादिश्याशक्तियोगो निःसङ्गम् ॥ १३ ॥

परे प्राहुः—प्रधानं नास्ति, किन्तु माननादयानाद्यदिघाऽऽग्या

शक्तिश्चेतने तिष्ठति । तत एव चेतनस्य बन्धस्तन्नाशे च मोक्ष-इति । तत्रेदमुच्यते—नि सङ्गतया चेतनस्याविद्याशक्तियोगः साक्षात् सम्भवतीति । अविद्या ह्यन्यस्मिंस्तदाकारता । सा च विकारविशेषोऽधिकारहेतुसंयोगरूपं सङ्गं विना न सम्भवतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

नन्वविद्यावशादेवाविद्यायोगो घक्तव्यः, तथा चापारमार्थिकत्वात् तया सङ्ग इति, तत्राह—

तद्योगे तत्सिद्धावन्योन्याश्रयत्वम् ॥ १४ ॥

अविद्यायोगादविद्यासिद्धौ चान्योन्याश्रयत्वमात्माश्रयत्वम् । अनघन्था वेति शेषः ॥ १४ ॥

ननु बीजाङ्कुरवदनवस्था न दोषायेत्याशङ्क्याह—

न बीजाङ्कुरवत् सादिसंसारश्रुतेः ॥ १५ ॥

बीजाङ्कुरवदनवस्था न सम्भवति, पुरुषाणां संसारस्याऽविद्याद्यखिलानर्थरूपस्य सादित्वश्रुतेः । प्रलयसुप्त्युत्पादावभावश्रवणादित्यर्थः । 'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यती' ( वृथा उ २।४।१२ ) त्यादिश्रुतिभिर्हि प्रलयादौ बुद्धिवृत्त्यभावेन तदौपाधिकाविद्याविद्याद्यखिलसंसारशून्यं चिन्मात्रत्वं पुरुषाणां सिद्धमिति । तस्मादविद्याप्याविद्यकीति वाङ्मात्रम् ॥ १५ ॥

नन्वस्मारुमविद्या पारिभाषिकी, न तु योगीकाऽनात्मन्यात्मबुद्ध्यादिरूपा, तथाच भवतां प्रधानवदेवास्माकमपि तस्या अखण्डानादितया पुरुषनिष्ठत्वेऽपि नासङ्गताहानिरित्याशङ्कायां परिकल्पितमविद्याशब्दार्थं विरुद्ध्य दूषयति—

विद्यातोऽन्यत्वे ब्रह्मवाधप्रसङ्गः ॥ १६ ॥

यदि विद्यान्यत्वमेवाविद्याशब्दार्थस्तर्हि तस्य ज्ञाननाशयतया ब्रह्मण आत्मनोऽपि बाधो नाशः प्रसज्यते, विद्याभिन्नत्वादित्यर्थः ॥ १६ ॥

अथाधे नैष्फल्यम् ॥ १७ ॥

यदि त्वविद्यारूपमपि विद्यया न बाध्येत तर्हि विद्यावैफल्यम् । अविद्यानिवर्त्तकत्वाभावादित्यर्थः ॥ १७ ॥

पक्षान्तरं दूषयति—

विद्याबाध्यत्वे जगतोऽप्येवम् ॥ १८ ॥

यदि पुनर्विद्यया चेतने बाध्यत्वमेवाविद्यात्वमुच्यते तथा सति

जगत प्रकृतिमहदाद्यधिलप्रपञ्चस्याप्येवमधिघातवं स्यात् । 'अघात  
आदेशो नेति नेति । ( घृ आ उ २।३१ ) अस्पृष्टमनषि' ( घृ आ  
उ ३।८।८ ) त्यादिश्रुतिभिर्मिथ्याज्ञानस्येव प्रकृत्यादेरप्यात्मनि बाधित  
त्वादित्यर्थः । तथा चापिलप्रपञ्चस्यैवाधिघात्वे सत्येकस्य ज्ञानेनाधिघा-  
नाशादन्यैरपि प्रपञ्चो न दृश्येतेति भावः । विद्यानादयत्वं चाधिघातं  
वक्तु न शक्यते । विद्यानादयत्वेन विद्यानाश्यप्रहान्ममभादात्मा  
अथादिति ॥ १८ ॥

तद्रूपत्वे सादित्वम् ॥ १९ ॥

भवतु वा यथाकथञ्चिद्विद्यावाध्यत्वमेवाधिघातम् । तथापि  
तादृशयन्तुन सादित्वमेव पुरुषेषु, न त्वनादित्व सम्भवति । 'विज्ञान  
घन एवे' ( घृ आ उ १।४।१० ) त्याद्युक्तश्रुतिभिः प्रकृत्यादेः पुरुषस्य  
चिन्मात्रत्वसिद्धेरित्यर्थः ।

अस्मन्मते च प्रलये पुरुषस्याऽसत्सारित्वेऽपि स्वतन्त्रनित्यप्रधान  
संयोगान् पुनरेव उपपादित । तथा प्रधानसयोगेऽपि प्राग्भयोपा-  
विवेक एव धामनादृष्टाद्वारा निमित्तमित्त्वप्युक्तम् । तस्माद्योगदर्शानो-  
क्तादन्या नास्त्यविद्या ( यो सू ५।५ ) । सा च शुद्धिधर्म एव, न  
पुरुषधर्म इति सिद्धम् ॥ १९ ॥

अत्रैवाध्याये कर्मनिमित्ता प्रधानप्रवृत्तिगिति यदुक्तं, तत्र परपूर्व-  
पक्ष समाधत्ते प्रघटकेन—

न धर्मापलापः प्रकृतिकार्यवैचित्र्यात् ॥ २० ॥

अप्रत्यक्षतया धर्मापलापो न सम्भवति । प्रकृतिकार्येषु वैचित्र्या  
ऽन्यथानुपपत्त्या तदनुमानादित्यर्थः ॥ २० ॥

प्रमाणान्तरमप्याह—

श्रुतिलिङ्गादिभिस्तत्सिद्धिः ॥ २१ ॥

'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पाप पापेन त्पादिभूते ( घृट भ  
३ भा २ मं १३ ) 'स्वर्गकामोऽभ्यमेधेन घनेने' ( छा धौ सू १०।६।१ )  
ति विध्यादिरूपार्थिद्विज्ञाद्योगिप्रत्यक्षादिभिश्च तस्मिन्निर्दिश्यर्थः ॥ २१ ॥

प्रत्यक्षाभावात्तस्मिन्निर्दिष्टिपरम्य हेतुप्रामाण्यीकरोति—

न नियमः प्रमाणान्तरावकाशात् ॥ २२ ॥

प्रत्यक्षामावाद्भवभाव इति नियमो नास्ति ।-प्रमाणात्तरेणापि  
वस्तुनां विपर्याकरणादित्यर्थः ॥ २२ ॥

धर्मवदधर्मनपि साधयति—

उभयत्राप्येवम् ॥ २३ ॥

धर्मवदधर्मोऽप्येवं प्रमाणात्तार्थ्यः ॥ २३ ॥

ननु विषयव्ययानुपपत्तिरुपशान्त्याऽप्यपत्या धर्मसिद्धिः, सा च नात्य-  
धर्म इति कथं ध्रौतलिङ्गातिदेशोऽधर्म इति चेन्न—

अर्थात् सिद्धिश्चेत् समाननुभयोः ॥ २४ ॥

यतः समाननुभयोर्धर्माधर्मयोर्लिङ्गमस्ति 'परद्वारात्त गच्छेदिति  
निर्गेषविध्यादेरेवाधर्मलिङ्गत्वादित्यर्थः ॥ २४ ॥

ननु धर्मादिकं चेत् स्वीकृतं तर्हि पुरगणां धर्मादिनत्वेन परि-  
पानात्प्रापत्तिरित्याशङ्कां परिहरति—

अन्तःकरणधर्मत्वं धर्मादीनाम् ॥ २५ ॥

आदिशब्देन वैरोपिदशाहोकाः सर्वे अन्तर्विरोधगुणा गृह्यन्ते ।  
न चैवं प्रत्येऽन्तःकरणामावाद्धर्मादिकं एव तिष्ठन्विति वाच्यम् ।  
आकाशवदन्तःकरणस्यात्यन्तविनाशामावात् । अन्तःकरणं हि कार्य-  
कारणोभयरूपमिति प्रागेव व्यक्त्यात् । अतः कारणावस्थे प्रकृत्यंश-  
विशेषेऽन्तःकरणे धर्माधर्मसंस्कारादिकं तिष्ठतीति ॥ २५ ॥

स्यादेतत् । प्रकृतिकार्यवैविध्यवृत्त्यादेश्च धर्मादिसिद्धिरिति  
यदुक्तं, तदपुत्रम् । त्रिगुणात्मकप्रकृतेस्तत्कारिणां च भवतां भुक्तैव  
बाधात् । 'साक्षां वेदा केवलो निर्गुणश्च' (श्वे. उ. ६।११), 'अथात  
आदेशो नेति नेति' (श्रु. उ. २।३।६), 'अशाब्दमस्पर्शरूपमन्धरं तथाऽ-  
रसं नित्यमगन्धवच्च यद्' (कठ उ. १।३।१५) इत्यादिना । 'न निरोधो  
न चोत्पत्तिः' (माण्डू. का. २।३२), 'वाचारात्मनं विकारो नान्तरेयं  
मृत्तिकेत्येव सत्य' (छां. उ. ६।१।४) नि स्यादेतन्न चेति । तदेतत्  
परिहरति—

गुणादीनां च नात्यन्तबाधः ॥ २६ ॥

गुणानां सत्त्वादीनां तत्कर्माणां च सुखादीनां, तत्कार्यानामपि  
महेशदीनां स्वरूपतो नास्ति बाधः । किन्तु संसर्ग एव क्षेत्रे बाधोऽ-

यस्यौष्ण्यबाधवत् । तथा कालत एवावस्थादिभिर्याधो गुणाद्यखिल-  
परिणामिन इत्यर्थः ॥ २६ ॥

हुन पुन स्वरूपत एव बाधो न भवति, स्वप्नमनोरथादिपदार्थ-  
वदित्याकाङ्क्षायामाह—

पञ्चावयवयोगात् सुखसंवित्तिः ॥ २७ ॥

अत्र विशिष्य पक्षीकरणाय विनाद्विषयैकदेशस्य सुखमात्रस्य  
प्रद्वणं सर्वविषयं पलक्षसम् । सुखादिसंवित्तिरिति पाठस्तु समीचीन ।  
पञ्चावयवाश्च न्यायस्य प्रतिज्ञाहेतुदाहरणोपनयनिगमनानि । तेषां  
योगान्मेलनात् सुखाद्यखिलपदार्थसिद्धिरित्यर्थः । प्रयोगधायम्—सुखं  
सन् अर्थत्रियामस्तिवात् । यद्यदर्थक्रियाकारि तत् सत्, यथा चेतन ।  
पुलकादिरूपार्थक्रियाकारि च सुखं, तस्मात् सद्धिति । चेतनाना चायि-  
कारित्वेऽपि विषयप्रकाश एवाऽर्थक्रियेति । नास्तिकं प्रति च व्यति  
रेक्यनुमान कर्तव्यम् । तत्र च दाशष्टहादिदृष्टान्त इति ॥ २७ ॥

प्रत्यक्षानिरिक्तं प्रमाणमेव न भवति, व्याप्यवत्याचसिद्धेरिति धार्याक  
पुन शङ्कते—

न सकृद्ब्रह्मणात् सम्बन्धसिद्धिः ॥ २८ ॥

सदृशं महत्त्वात्प्रद्वणान् सम्बन्धो व्याप्तिर्न सिद्धगति । भूयस्य  
चाननुगतम् । अतो व्याप्तिप्रदासम्भवाप्रानुमानेनार्थसिद्धिरित्यर्थः ॥ २८ ॥

समाधत्ते—

नियतधर्मसाहित्यमुभयोरैकतरस्य वा व्याप्तिः ॥ २९ ॥

धर्मसाहित्यं धर्मताया साहित्यम् । महत्त्वात् इति यावत् । तथा  
चोभयो साध्यसाधनयोरैकतरस्य साधनमात्रस्य वा नियत धर्ममि-  
चरितो य महत्त्वात् न व्याप्तिरित्यर्थः । उभयोरिति धर्मव्याप्तिपर्य-  
प्रोक्तं, नियतधर्मानुत्पल्लवर्षण प्राय इति न व्याप्तिप्रदाऽनन्वय इति  
भाष्य ॥ २९ ॥

व्याप्तिर्यदयमागदाकत्यादिरूपं पदार्थान्तरं न भवतीत्याह—

न तत्रान्तरं घस्तुकल्पनाप्रसक्तः ॥ ३० ॥

नियतधर्मसाहित्यानिरिता व्याप्तिर्न भवति । व्याप्तिव्याधकस्य  
घस्तुनोऽपि कल्पनाप्रसक्तात् । अस्माभिस्तु तिस्रस्यस्तुन एव व्याप्तिव्य-  
मात्रं कल्पनमित्यर्थः ॥ ३० ॥

पश्चममाह—

निजशक्त्युद्भवमित्याचार्याः ॥ ३१ ॥

अपरे त्वाचार्या व्याप्यस्य स्वशक्तिजन्यं शक्तिविशेषरूपं तत्त्वान्तर-  
मेव व्याप्तिरित्याहुः । निजशक्तिमात्रं तु यावद्ब्रह्मव्यवस्थायितया न  
व्याप्ति । देशान्तरगतस्य धूमस्यापि ब्रह्मव्यवस्थात्वात् । देशान्तर-  
गमनेन च सा शक्तिर्नाश्यत इति नोक्तलक्षणेऽतिव्याप्तिः । स्वमते  
तूत्पत्तिकालावच्छिन्नत्वेन धूमो विशेषणीय इति भावः ॥ ३१ ॥

आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिखः ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यादिषु प्रकृत्यादिव्याप्यताव्यवहारादावार्ताशक्तिर्व्यापकता  
ऽऽधेयताशक्तिमत्त्वं च व्याप्यत्वमिति पञ्चशिख इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

नन्वाधेयशक्ति किमर्थं कल्प्यते, व्याप्यस्य वस्तुनः स्वरूपशक्तिरेव  
व्याप्तिरस्तु । तत्राह—

न स्वरूपशक्तिर्नियमः पुनर्वादप्रसक्तेः ॥ ३३ ॥

स्वरूपशक्तिस्तु नियमो व्याप्तिर्न भवति, पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । घट-  
कलश इतिवत् बुद्धिर्व्याप्येत्यत्राप्यर्थभिदेनेत्यर्थः । स्वरूपमिति वक्तव्ये  
शक्तिपदोपादानं व्याप्तेर्व्याप्यधर्मतोपपादनाय ॥ ३३ ॥

पौनरुक्त्यं न्यग्रमेव विवृणोति—

विशेषणानर्थक्यप्रसक्तेः ॥ ३४ ॥

पूर्वसूत्र एव व्याख्यातमायमिदम् ॥ ३४ ॥

दूषणान्तरमाह—

पल्लवादिष्वनुपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

पल्लवादिषु वृक्षादिव्याप्यतास्ति । स्वरूपशक्तिमात्रं तु तस्य लक्षण  
न सम्भवति, छिन्नपल्लवेऽपि स्वरूपशक्तेरनपायेन तदानीमपि व्याप्यता-  
पत्तेरित्यर्थः । आधेयशक्तिस्तु छेदकाले विनष्टेति न तदानीं व्याप्तिरिति  
भावः ॥ ३५ ॥

स्तु किं पञ्चशिखेन निजशक्त्युद्भवो व्याप्तिरेव नोच्यते, तर्हि  
धूमन्य ब्रह्मव्यवस्थात्वाभावाद्ब्रह्मव्यवस्थापत्तिरिति । तत्राह—

आधेयशक्तिसिद्धौ निजशक्तियोगः समानन्यायात् ॥ ३६ ॥

आधेयशक्तेर्यासित्वसिद्धौ निजशक्त्युद्भवोऽपि व्याप्तित्वेन सिद्ध  
एव, समानव्यापान् युक्तिसाम्यादित्यर्थं । अननुगमस्तु नानार्थ  
शब्दवक्ष्ये शोषाय । एवं स्वमतेऽपि नानाविधमद्वारा एव व्याप्तयो  
योध्या । न चैवमप्यनुमितिहेतुत्वे व्याप्तीनामननुगम स्यादिति  
वाच्यम् । तृणारणिमण्यादिवत् कार्यगतवैजात्याद्युपपत्तेरिति । पञ्चाय  
यत्रयोगाद् गुणादिसिद्धिरिति यदुक्तं तदुपपादनाय व्याप्तिनिर्वचने  
नानुमानप्रामाण्ये बाधकमपास्तम् ॥ ३६ ॥

इदानीं पञ्चायवचनपरशब्दस्य हानजनकत्वोपपत्तये शब्दशक्त्यादि  
निर्वचनेन तदनुपपत्तिरूपं शब्दप्रामाण्ये परेषां बाधकमपास्यते -

वाच्यवाचकभावः सम्बन्धः शब्दार्थयोः ॥ ३७ ॥

अर्थे वाच्यताख्या शक्ति शब्दे वाचकताख्या शक्तिरस्ति संध तयो  
सम्बन्धोऽनुयोगितायम् । तज्ज्ञानाच्छब्देनार्थोपस्थितिस्त्यर्थं ॥ ३७ ॥

शक्तिमाहवाप्याह—

त्रिभिः सम्बन्धसिद्धिः ॥ ३८ ॥

आतोपदेशो-वृद्धव्ययहार -प्रसिद्धपदसामानाधिकरण्यम्- इत्येते  
त्रिभिस्तत्सम्बन्धो गृह्यत इत्यर्थं ॥ ३८ ॥

न कार्ये नियम उभयथा दर्शनात् ॥ ३९ ॥

स च शक्तिःप्रद कार्य एव मधतीति नियमो नास्ति लोके कार्येप्रद  
कार्येऽपि वृद्धव्ययहारादिदर्शनादित्यर्थं । यथा हि सामान्येत्यादि  
कार्यपरत्वात्प्राद् वृद्धस्य गद्यतयनादिव्ययहारो दृश्यत इति, मिडार्थं  
शब्दप्रामाण्यमिदौ च विवेके वेदान्तप्रामाण्यं सिद्धमित्याशयः ॥ ३९ ॥

ननु मयनु लोके सिद्धे शक्ति प्रदोऽर्धप्रत्ययादिदर्शनाद् यदे नु कथं  
मपिपरत्यकार्यबोधनवैयर्थ्यादिति । तत्राह—

लोके न्युत्पन्नस्य वेदार्थप्रतीतिः ॥ ४० ॥

लोके शब्दशक्तिन्युत्पन्नस्य पुठपस्य तदनुगामेनैव वेदार्थप्रतीति ।  
न हि लोके शक्तिभिन्ना वेदे च भिन्ना, य एव लौकिकान्त एव वैदिका  
इति व्यापान् । अतो लोके मिडार्थपरत्यमिदौ वेदेऽपि तम् मिडपर्या-  
त्यर्थं ॥ ४० ॥



अत्र शङ्कते—

न त्रिभिरपौरुषेयत्वाद्देवस्य तदर्थस्याऽप्यतीन्द्रिय-  
त्वात् ॥ ४१ ॥

ननु त्रिभिरातोपदेशादिभिर्बेदशब्देन शक्तिग्रहः सम्भवति । वेदस्या-  
पौरुषेयत्वेन तदर्थेष्वतोपदेशाऽसम्भवात् । तथा वेदार्थस्याऽतीन्द्रिय-  
तया तत्र वृद्धव्यवहारस्य प्रसिद्धपदसामानाधिकरण्यास्य च ग्रहीतुम-  
शक्यत्वादित्यर्थं ॥ ४१ ॥

तत्रातीन्द्रियार्थत्वमादौ निराकरोति—

न यज्ञादेः स्वरूपतो धर्मत्वं वैशिष्ट्यात् ॥ ४२ ॥

यदुक्तं तत्र । यतो देवनोद्देश्यकटव्यत्यागादिरूपस्य यज्ञदानादेः  
स्वरूपत एव धर्मत्वं वेदविहितत्वं, वैशिष्ट्यात् प्रकृतफलरूपात् ।  
यज्ञादिकं चेच्छादिरूपत्वात्त्रातीन्द्रियम् । न तु यज्ञादिविषयकापूर्वस्य-  
धर्मत्वं, येन वेदविहितस्यातीन्द्रियना स्यादित्यर्थं । ननु तथापि देव-  
ताद्यतीन्द्रियार्थघटितत्वमस्तीति चेन्न । अतीन्द्रियेष्वपि पदार्थता-  
च्छेदकेन सामान्यरूपेण प्रतीतेर्वक्ष्यमाणत्वादिति ॥ ४२ ॥

यद्योक्तमपौरुषेयत्वेनातोपदेशाभावात् इति, तदपि निराकरोति—

निजशक्तिर्व्युत्पत्त्या व्यवच्छिद्यते ॥ ४३ ॥

अपौरुषेयत्वेऽपि वेदाना स्वाभाविको याऽर्थेषु शक्तिरस्ति सैवात-  
वृद्धपरम्पराभिर्व्युत्पत्त्याऽस्य शब्दस्यायमर्थ इत्येवंरूपा व्यवच्छिद्यते  
शिष्येभ्योर्यान्तराद् व्याप्त्योपदिश्यते, न त्वाधुनिकशब्दवत् स्वयं  
सङ्केत्यते, येन पौरुषेयत्वापेक्षा स्यादित्यर्थं ॥ ४३ ॥

ननु तथाप्यतीन्द्रियदेवताफलादिषु कथं शक्तिग्रहो वैदिकपदानां  
स्यात्, तत्राह—

योग्यायोग्येषु प्रतीतिजनकत्वात् तत्सिद्धिः ॥ ४४ ॥

प्रत्यक्षाप्रत्यक्षेषु पदार्थेषु सामान्यधर्मपुरस्कारेण तत्सिद्धिः शक्ति-  
ग्रहो भवति । साधारण्येन पदानां प्रतीतिजनकत्वस्यानुभवसिद्धत्वात् ।  
विशेषस्वतीन्द्रियोऽपूर्वं एव वाक्यार्थं । न च तस्य ग्रहणं प्रागपेक्ष्यते  
इत्यर्थं ॥ ४४ ॥

शब्दप्रामाण्यप्रसङ्गेनैव शब्दगत विरोधमवधारयति—

न नित्यत्वं वेदानां कार्यत्वश्रुतेः ॥ ४५ ॥

'स तपोऽतप्यत तस्मात् तपस्तेषानात् त्रयो वेदा अजायन्ते'त्यादि श्रुतेर्वेदानां न नित्यत्वमित्यर्थः । वेदनित्यतायाश्चानि च सज्जानीया नुपूर्वाप्रवाहानुच्छेदपराणि ॥ ४५ ॥

तद्धि किं पौरुषेया वेदाः ? नेत्याह—

न पौरुषेयत्वं तत्कर्तुः पुरुषस्याभावात् ॥ ४६ ॥

ईश्वरप्रतिषेधादिति शेषः । सुगमम् ॥ ४६ ॥

अपरः कर्ता भवत्वित्याकाङ्क्षायामाह—

न मुक्तामुक्तयोरयोग्यत्वात् ॥ ४७ ॥

जीवन्मुक्तधुरीणो विष्णुर्विशुद्धमत्स्यतया निरतिशयमर्षोऽपि यतीतरागत्यान् सहस्रशान्त्रवेदनिर्माणायोग्यः । अमुक्तस्त्यमर्षोऽप्येत्यादेयायोग्य इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

नन्वेवमपौरुषेयत्वात्तत्रत्यमेवागतं, तत्राह—

नापौरुषेयत्वाद्भित्यत्यमङ्कुरादियत् ॥ ४८ ॥

स्पष्टम् ॥ ४८ ॥

नन्यङ्कुरादिपरि क्लृप्तत्वेन घटादियत् पौरुषेयत्वमनुमेयं, तत्राह—

तेषामपि तशोगे दृष्ट्याद्यादिप्रसक्तिः ॥ ४९ ॥

यत् पौरुषेयं तच्छरीरजन्यमिति ध्यातिलोके दृष्टा । तस्या वाधादिरस्य सति म्यादित्यर्थः ॥ ४९ ॥

मन्त्रादिपुरुषोच्चस्तिरयादंदा अपि पौरुषेया एवेत्याह—

यस्मिन्नदृष्टेऽपि नृत्तबुद्धिरुपजायते तत् पौरुषेयम् ॥ ५० ॥

दृष्ट इयादृष्टेऽपि यस्मिन् यस्तुति एतबुद्धिर्बुद्धिपूर्वकस्य बुद्धिर्जायते तदेव पौरुषेयमिति एवमद्विषय इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति । न पुरुषो चरितनामात्रेण पौरुषेयत्वम्, ध्यातप्रवामयो सुपुतिबालीनयो पौरुषेयत्वव्यपहारमाद्यान्, किन्तु बुद्धिपूर्वकमेत । येनास्तुति ध्यात यदेवादृष्टशादबुद्धिपूर्वका एव स्ययन्मुप गजाशात् स्वयं भवति ।

अतो न ते पौरुषेयाः । तथा च श्रुति "तस्यैतस्य महतो भूतस्य निम्बसितमेतद्यद्वेदः" (बृह उ २।४।१०, ४।५।११) इत्यादिरिति ॥५०॥

नन्वेवं यथार्थवाक्यार्थज्ञानपूर्वकत्वाच्छुक्कवाक्यस्येव वेदानामपि प्रामाण्यं न स्यात्, तत्राह—

निजशक्त्यभिद्यक्तेः स्वतः प्रामाण्यम् ॥ ५१ ॥

वेदानां निजा स्वाभाविकी या यथार्थज्ञानजननशक्तिस्तस्या मन्त्रा-  
युर्वेदादावभिद्यक्तेरुपलम्भादखिलवेदानामेव स्वत एव प्रामाण्यं  
सिद्ध्यति, न वस्तुत्यथार्थज्ञानमूलकत्वादिनेत्यर्थः । तथा च न्याय  
सूत्रम्—“मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यमिति” ( अ २ आ १  
सू. ६९ ) । गुणादीनाञ्च नात्यन्तबाध इति प्रतिज्ञाया न्यायेन सुखादि-  
सिद्धेरित्येको हेतुरुपन्यस्तः, प्रपञ्चितश्च ॥ ५१ ॥

साम्प्रतं तस्यामेव द्वैतवन्नरमाह—

नास्तः ख्यान नृशृङ्खवत् ॥ ५२ ॥

आस्तां तावत् पञ्चविधेन सुखादिसिद्धिः । ज्ञानमात्रादपि  
तत्सिद्धिः । अत्यन्तासत्त्वे सुखादीनां ज्ञानमेव नोपपद्यते । नरशृङ्गादी-  
नामभानादित्यर्थः । तथाच ब्रह्मसूत्रम्—“नाभाव उपलब्धेरिति”  
( अ २ आ २ सू २८ ) । शुक्तिरजतस्वप्नमनोरथादी च मन परिणाम-  
रूप एवाऽर्थं प्रतीयते, 'नात्यन्तासन्निति' वक्ष्यति ॥ ५२ ॥

नन्वेव गुणादिरत्यन्तं सन्नेव भवतु । तथा च नात्यन्तबाध इत्यन्त-  
पदवैयर्थ्यमिति । तत्राह—

न सतो बाधदर्शनात् ॥ ५३ ॥

अत्यन्तसतोऽपि गुणादेर्भानं न युक्तम्, यिनाशादिकाले बाधदर्श-  
नात् । चैतन्ये भासमानस्य जगतश्चैतन्य एव बाधदर्शनाच्च । 'अथात्  
आदेशो नेति' ( बृह उ २।३।६ ), 'नेह नानास्ति किञ्चन' ( बृह उ.  
४।४।१९ ), 'यत्र देवा न देवा माता न मातेत्यादि' ( ब्रह्मोप २ )  
श्रुतिभिर्न्यायैश्चेत्यर्थः ॥ ५३ ॥

नन्वेवमपि सदसद्भ्यां भिन्नमेव जगद्भवतु । तथाप्यत्यन्तबाध-  
प्रतिषेधोपपत्तिरिति, तत्राह—

नानिर्वचनीयस्य तदभावात् ॥ ५४ ॥

सत्त्वेनासत्त्वेन चानिर्घचनीयं तादृशस्यापि भानं न घटते, तद्वमा  
यान् । सदसद्भिन्नवन्त्यप्रसिद्धेरित्यर्थः । दृष्टानुसारेणैव कल्पनाया  
औचित्यादिति भावः ॥ ५४ ॥

नन्वेवं किमन्यथाख्यातिरेवेष्टा, नेत्याह—

नान्यथाख्यातिः स्वयचोव्याघातात् ॥ ५५ ॥

अन्यद्वस्त्वन्यरूपेण भासते इत्यपि न युक्तम्, स्वयचोव्याघातात् ।  
अन्यत्रान्यरूपस्य नृशृङ्गुतुल्यत्वमन्यथा शब्देनोच्यतेऽन्यथा च तस्य  
भानमुच्यते इति स्वयच एव व्याहृतम् । असतो भानासम्भयस्या-  
न्यथाख्यातिवादिभिरपि यत्तनादित्यर्थः । पुरोयत्तिन्यसत्त्वेऽन्यत्र  
तत्सत्ताया भानाप्रयोजकत्वमिति भावः । नच सर्वत्रासतो भाने  
सामग्री न सम्भवति, सन्निकर्षाद्यभावादित्यतः क्वचित् सत्तामात्रम-  
पेक्ष्यते इति वाच्यम् । अनादियासनाधाराया एव धर्महेतुस्यसम्भया  
दिति ॥ ५५ ॥

नात्यन्तबाध इति पूर्वोक्तं विवृण्वान स्यसिद्धान्तमुपसंहरति—

सदसत्ख्यातिर्याघायाघात् ॥ ५६ ॥

सदसत्ख्यातिरेव सर्वेषां गुणादीनाम् । कुतः ? बाधायाघान् । तत्र  
स्वरूपेणाबाध सर्वेषस्तूनां नित्यत्वात् । संसर्गतस्तु बाधः सर्वेषस्तूनां  
चेतन्येऽस्ति । यथा पटादिषु लौहित्यादेस्तद्वत् । तथायस्याभिरपि  
बाधोऽखिलपरिणामिनां कालादिष्वित्यर्थः । बाधश्च प्रतिपन्नधर्मिणि  
निषेधबुद्धिविषयत्वम् । असत्त्वं त्वमायः । सोऽप्यधिपरणस्वरूप इति ।  
न च सदसत्त्वयोर्धिरौघ इति वाच्यम् । प्रकारभेदेनाविरोधान् । यथाहि  
लौहित्यं विम्वरूपेण सन्, स्फटिकगतप्रतिविम्बरूपेण चानदिति  
दृष्टम् । यथा या रजन पणिग्धीधीस्वरूपेण सत्, शुकरपथ्यस्तकूपेण  
चासत्, तथैव सर्वे जगत् स्वरूपेण सन्, चैतन्यादायप्यस्तकूपेण  
चानदिति । तदुक्तम्—

अर्थे सन्नियमानेऽपि संभृतिर्न निरर्तते ।

ध्यायतो विषयानस्य मग्नेऽनर्थागमो यथा ॥ इति

एवमेषाद्यग्नाग्नेनापि सदसत्त्वमपि दृष्टम् । यथाहि गृन्थादि-  
प्रकटाद्यस्यामि सन्नप्यङ्कुराद्यस्याभिरनन् भवति, तथैव प्रष्टव्या-  
दिक सदसत्त्वमपि न भवति । तदुक्तम्—

अव्यक्तं कारणं यत् तन्नित्यं सदसदात्मकम् ।

प्रधानं प्रकृतिश्चेति यदाहुस्तच्चचिन्तकाः ॥

( वि पु १।२।९ ) ॥ इति ॥

एतच्चास्माभिर्ब्रह्ममीमांसाभाष्ये योगवार्तिके ( २।१२ ) च प्रपञ्चित-  
मिति दिक् ॥ ५६ ॥

अयं विचारः पर्याप्त , इदानीं शब्दविचारः प्रसङ्गागत आगन्तुक-  
तयान्ते प्रस्तूयते—

प्रतीत्यप्रतीतिभ्यां न स्फोटात्मकः शब्दः ॥ ५७ ॥

प्रत्येकवर्णभ्योऽतिरिक्तं कलश इत्यादिरूपमखण्डमेकपदं स्फोट  
इति योगैरभ्युपगम्यते । कम्बुप्रीषाद्यवयवभ्योऽतिरिक्तो घटाद्यवय-  
वीय । स च शब्दविशेषः पदाख्योऽर्धस्फुटीकरणात् स्फोट इत्युच्यते ।

स शब्दोऽप्रामाणिकः । कुतः ? प्रतीत्यप्रतीतिभ्याम् । स शब्दः  
किं प्रतीयते, न चा ? आद्ये येन वर्णसमुदायेनानुपूर्वीविशेषविशिष्टेन  
सोऽभिव्यज्यते, तस्यैवार्थप्रत्यायकत्वमस्तु, किमन्तर्गडुना तेन । अन्त्ये  
त्वज्ञातस्फोटस्य नास्त्यर्धप्रत्यायनशक्तिरिति व्यर्था स्फोटकल्पने-  
त्यर्थः ॥ ५७ ॥

पूर्वं वेदाना नित्यत्वं प्रतिषिद्धमिदानीं वर्णनित्यत्वमपि प्रति-  
षेधति—

न शब्दनित्यत्वं कार्यताप्रतीतेः ॥ ५८ ॥

स एवायं गकार इत्यादिप्रत्यभिज्ञाबलाद्धर्णनित्यत्वं न युक्तम् ।  
उत्पन्नो गकार इत्यादिप्रत्ययेनानित्यत्वसिद्धेरित्यर्थः । प्रत्यभिज्ञा च  
तज्जातीयताविषयिणी । अन्यथा घटादेरपि प्रत्यभिज्ञया नित्यतापत्ते  
रिति ॥ ५८ ॥

पूर्वसिद्धसत्त्वस्याभिव्यक्तिर्दीपेनेव घटस्य ॥ ५९ ॥

ननु पूर्वसिद्धसत्ताकस्यैव शब्दस्य ध्वन्यादिभिर्याभिव्यक्तिस्तन्मात्र  
मुत्पत्ति प्रतीतेर्विषयः । अभिव्यक्तौ दृष्टान्तो, दीपेनेव घटस्येति ॥५९॥

परिहरति—

सत्कार्यसिद्धान्तश्चेत् सिद्धसाधनम् ॥ ६० ॥

अभिव्यक्तिर्यद्यनागतावस्थात्यागेन वर्तमानावस्थालाभ इत्युच्यते

तदा सत्कार्यसिद्धान्त । तादृशानित्यत्वं च सर्वकार्योपानमेवेति सिद्ध-  
साधनमित्यर्थ । यदि च वर्तमानतया सत एव ज्ञानमात्ररूपिणी  
अभिव्यक्तिरुच्यते तदा घटादीनामपि नित्यतापत्ति । कारणव्यापारेण  
ज्ञानस्यैवोत्पत्तिप्रतीतिविषयत्ववैचित्यादिति भाव ॥ ६० ॥

“आत्माऽद्वैते पूर्वोक्तमपि बाधकमुपन्यसनीयमित्येतदर्धमात्माऽ  
द्वैतनिरास पुनराख्यते—

नाद्वैतमात्मना लिङ्गात् तद्भेदप्रतीतेः ॥ ६१ ॥

यद्यप्यात्मनामन्योन्यं भेदवाक्यवद्भेदवाक्यान्वयपि सन्ति, तथापि  
नाऽद्वैतं नात्यन्तभेद । “अजादिवाक्यस्यै” प्रकृतिरत्यागाऽत्यागादि  
लिङ्गभेदस्यैव मिद्धेरित्यर्थ । न तात्यन्ताभेदे तानि लिङ्गाभ्युपपद्यन्ते ।  
अभेदवाक्यानि तु साभ्यादिभ्यस्त्यैकवाक्यतया यैधर्म्यादित्दक्षणाभेद  
परतयोपपद्यन्ते । अभिमानादिनिवृत्त्यन्यथाऽनुपपत्त्यापि तत्परत्वात्  
धारणाच्चेति ॥ ६१ ॥

आत्मनामभेदे लिङ्गं बाधकमुक्तम् । “आत्मैवेदं सर्वं ( छां उ  
७।२।२ ) । सर्वैवेदं सर्वं मिनि” ( नृसिं ता उप २।१७ ) ध्रुवात्मनो  
ऽनात्ममिरद्वैते तु प्रत्यक्षमपि बाधकमन्वीत्याह—

नानात्मनापि प्रत्यक्षवाधान् ॥ ६२ ॥

अनात्मनापि भोग्यप्रपञ्चोनात्मनो नाद्वैतम् । प्रत्यक्षेणापि बाधान् ।  
आत्मन स्वर्भोग्याभेदे घटपटयोरप्यभेद इत्यान् । घटादे पटापभिभा  
त्माभेदात् । स च भेदप्रादक्प्रत्यक्षबाधित इत्यर्थ ॥ ६२ ॥

नोभाभ्यां तेनैव ॥ ६३ ॥

उभाभ्यां समुच्चिताभ्यामप्यात्मानात्मन्यां नात्यन्ताऽभेदस्तेनैव हेतु  
द्वयेनेत्यर्थ ॥ ६३ ॥

नन्येयमामेवेदमिरयादिधुर्नामो वा गतिरिति । तथाह—

अन्यपरत्वमवियेकानां तत्र ॥ ६४ ॥

अवियेकानामवियेकपुरुषान् घति तत्राद्वैतेऽन्यपरत्वमुपासनाऽर्थ  
वानुपाद् इत्यर्थ । न्येवे हि शरीरशरीरिणोर्मौग्भोग्योर्भाऽवियेके  
नाऽभेदो व्यपक्षितेऽह गौरं ममात्मा भद्रमेव इत्यादि । अत्रान्येव  
व्ययदात्मनूय तानेव प्रति तयोपासनां धुक्तिर्विद्धाति मत्स्यनुत्था

यर्थमिति । अत एव परमार्थदशायामुपास्यानामात्मत्वं प्रतिषेधति श्रुतिः—

यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतम् ।  
तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेद यदिदमुपासते ॥

( केन. उ. १।५ इत्यादिनेति ॥ ६४ ॥ ),

एकात्मवादिना जगदुपादानकारणमपि न सम्भवतीत्याह—

नात्माविद्या नोभयं जगदुपादानकारणं  
निःसङ्गत्वात् ॥ ६५ ॥

केवल आत्मा आत्माश्रिता चाऽविद्या समुच्चितं वा कपालद्वय-  
चदुभय न जगदुपादानं सम्भवति, आत्मनोऽसङ्गत्वात् । सङ्गाद्यो हि  
यः सयोगविरोपस्तेनैव द्रव्याणां विकारो भवति । अतोऽसङ्गत्वात्  
केवलस्यात्मनोऽद्वितीयस्य नोपादानत्वं, नाविद्याद्वारापि सम्भवति,  
असङ्गत्वेनाविद्यायोगस्य प्रागेव निरन्तत्वात् । प्रत्येकोपादानत्ववदेवो-  
भयोपादानत्वमप्यसङ्गत्वादेवाऽसम्भवीत्यर्थः ।

यदि चाविद्या द्रव्यरूपा पुरुषाश्रिता गगने वायुवदिष्यते, तदात्मा  
द्वैतद्वानि । तथा प्रकृतिरेव सेति सिद्धसाधनं च तादृशं चाविभागेना-  
द्वैतमस्माकमपीष्टमेव । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीय ब्रह्मे'  
( छां उ ६।२।१ ) त्यादिश्रुत्यापि चाविभागरूपमेवाद्वैतं प्रतिपाद्यते ।  
'न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्ये'दिति ( बृह उ  
४।२०३ ) श्रुत्यन्तरात् । तथा चोक्तम्—

आमीज्ज्ञानमयोऽप्यर्थ एकमेवाधिकल्पितम् ।

तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिश्चोभयात्मिका ॥

ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयते ॥ इति ।

अधिकल्पितमधिभक्तम् । तस्माद्वेदान्तानामखण्डात्माद्वैत नार्थः,  
तथाप्यायुनिका वेदान्तिनोप्रत्यपूर्वपक्षजातमेव ब्रह्ममीमांसासिद्धान्त-  
तया कल्पयन्ति । तत्तु ब्रह्मसूत्रानुक्तत्वेन प्रत्युत तद्विरोधेन च अस्मा-  
भिस्तत्रैव निराकृतमिति । अत्र च ब्रह्ममीमांसासिद्धान्तो न दूष्यते ।  
अपितु वेदान्तेष्वपाततः सम्भावितोऽर्थ एव निराक्रियत इति स्मर्त-  
व्यम् । एवमुत्तरसूत्रेष्वपि ॥ ६५ ॥

प्रकाशस्वरूप आत्मेति स्वयं सिद्धान्तितम् ( ११४५ ) । तत्र 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' ( षट् उ ३।१।२८ ) ति ध्रुतेरानन्दोऽप्यात्मन स्वरूपमिति पूर्वपक्षं निराकरोति—

नैकस्यानन्दचिद्रूपत्वे द्वयोर्भेदात् ॥ ६६ ॥

एकधर्मिण आनन्दचैतन्योभयरूपत्वं न भवति । दुःखज्ञानकाले सुखाननुभवेन सुखज्ञानयोर्भेदादित्यर्थः । न च ज्ञानविशेषः सुखमिति वक्तुं शक्यते । आत्मस्वरूपज्ञानस्याऽऽरण्यत्वात् । अत एव चैतन्यानुभवकाले सुखस्यावरणमपि घक्तुं न शक्यते । अऽऽरण्यत्वेनानन्दावरणे दुःखं जानामीत्यनुपपत्तेः । न ह्यात्मनोऽशभेदोऽस्ति, येनानन्दाशावरणेऽपि चैतन्यांशो भावादिति ।

न च श्रुतियत्तेनैतेऽसत्तर्का इति वाच्यम् । “नानन्दं न निरानन्दमित्यादिश्रुत्या ( मद्योपनि ५।१८ ), 'अदुःखमसुखं ब्रह्म भूतमन्यमघात्मक' मित्यादिस्मृत्या चानन्दाभायस्यापि प्रतिपादितत्वेन तर्कस्यैवाश्रितव्यत्वादिति ॥ ६६ ॥

नन्वेवमानन्दरूपताश्रुतेः का गतिस्तत्राह—

दुःखनिवृत्तेर्गौणः ॥ ६७ ॥

दुःखनिवृत्त्यात्मनि धीत आनन्दशब्दो गौण इत्यर्थः । तदुक्तम्— 'सुखं दुःखसुखात्यय' इति । न निरानन्दमिति श्रुतिस्त्यौपाधिकानन्दपरा, मत्पक्षद्वयव्यादिश्रुतिवदिति । यत्तु निरुपाधिप्रियत्वेनात्मन सुखरूपत्वानुमानं कश्चिदाह । तत्र । दुःखाभायरूपतयापि प्रेमोपपत्तेः । सुखत्वादिषदात्मत्वस्यापि प्रेमप्रयोजकत्वाच्च । अन्यथा परसुखेऽपि प्रेमापत्तेरिति ॥ ६७ ॥

गौणप्रयोगे चीजमाह—

विमुक्तिप्रदांसा मन्दानाम् ॥ ६८ ॥

मन्दानाम् प्रति दुःखनिवृत्तिरूपामात्मन्यरूपमुक्तिं सुखात्वेन भुक्तिं स्नाति प्ररोचनायमित्यर्थः ॥ ६८ ॥

अत्र वरुणोपपत्तेः पूर्वोक्ताया भाद्रम्येनोपपत्तये मनोपैमवपूर्वपक्षमपाकरोति—

न ज्ञापकत्वं मनसः करणत्वादिन्द्रियत्वाद्वा

चास्यादियद्यशुरादियत् ॥ ६९ ॥



मनसोऽन्तःकरणसामान्यस्य न विभुत्वम्, करणत्वात्, चास्या-  
दिवत् । चाशब्दो व्यवस्थितविरूपे । इन्द्रियत्वादप्यन्तःकरणविशे-  
षस्य तृतीयस्य न विभुत्वमित्यर्थः । देहव्यापि ज्ञानादिकं तु मध्यम-  
परिमाणेनैवोपपद्यत इति ॥ ६९ ॥

अत्राप्रयोजकत्वशंकायामनुकूलतर्कमाह—

सक्रियत्वाद् गतिश्रुतेः ॥ ७० ॥

आत्मनो लोकान्तरगमनश्रवणेन तदुपाधिभूतस्यान्तःकरणस्य  
सक्रियत्वसिद्धेर्न विभुत्वं सम्भवतीत्यर्थः ॥ ७० ॥

कार्यत्वोपपत्तये मनसो निरवयवत्वमपि निराकरोति—

न निर्भागत्वं तद्योगाद् घटवत् ॥ ७१ ॥

तच्छब्दं पूर्वसूत्रस्येन्द्रियं परामृशति । मनसो न निरवयवत्वम् ।  
अनेकेन्द्रियेष्वेकदा योगात् । किन्तु घटवन्मध्यमपरिमाणं सावयव-  
मित्यर्थः । कारणावस्थ चान्तःकरणमण्वेवेति बोध्यम् ॥ ७१ ॥

मनःकालादीनां नित्यत्वं प्रतिषेधति—

प्रकृतिपुरुषयोरन्यत् सर्वमनित्यम् ॥ ७२ ॥

सुगमम् । कारणावस्थ चान्तःकरणाकाशादिकं प्रकृतिरेवोच्यते ।  
न तु मनआदिकं व्यवसायाद्यसाधारणधर्माभावात् ॥ ७२ ॥

ननु—

मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

अस्याऽऽवयवभूतैस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जगत् ॥

( श्वे उ ४।१० ) ।

इत्यादिश्रुतिभिः पुम्प्रकृत्योरपि सावयवत्वादनित्यत्वमिति ।  
तत्राह—

न भागलाभो भोगिनो निर्भागत्वश्रुतेः ॥ ७३ ॥

भोगिनः पुरुषस्य प्रधानस्य चावयवो न युज्यते । निरवयवत्व-  
श्रुतेः—

निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम् ॥

( श्वे उ ६।१९ ) ।

इत्यादिना इत्यर्थ । उक्तश्रुतिध्याऽऽकाशजलयोरिव पितापुत्र  
चेतनयोरिव च विभागमात्रेणाशांशिभावं बोधयतीति ॥ ७३ ॥

दुःखनिवृत्तिर्मांश इत्युक्तम् । तद्व्यधारणाय तत्र मोक्षे परेषां  
मतानि निराकरोति—

नानन्दाभिर्व्यक्तिर्मुक्तिर्निर्धर्मत्वात् ॥ ७४ ॥

आत्मग्यानन्दरूपोऽभिव्यक्तिरूपश्च धर्मो नास्ति । स्वल्पं च नित्य  
मेवेति न साधनसाध्यम् । अतो नानन्दाभिर्व्यक्तिर्मांश इत्यर्थ ॥ ७४ ॥

न विशेषगुणोच्छित्तिस्तद्वत् ॥ ७५ ॥

अशेषविशेषगुणोच्छेदोऽपि न मुक्ति । तद्वत् । निर्धर्मत्वादेवेत्यर्थ ।  
ननु तर्हि दुःखनिवृत्तिरेव कथं मोक्ष उक्तः, दुःखमायस्यापि धर्मत्वा  
दिति चेन्न । अस्माभिर्भोग्यतासम्बन्धेनैव दुःखमायस्य पुटपार्थता  
वचनादिति ॥ ७५ ॥

न विशेषगतिर्निष्क्रियस्य ॥ ७६ ॥

प्रकृतलोकगतिरपि न मोक्ष । भात्मनो निष्क्रियस्यैव गत्यभावात् ।  
लिङ्गशरीराम्युपगमे च न मोक्षो घटन इत्यर्थ ॥ ७६ ॥

नाकारोपरागोच्छित्तिः क्षणिकत्वादिदोषात् ॥ ७७ ॥

क्षणिकज्ञानभेदात्मा । तस्य विषयाकारता यथ । तद्व्यासनाभ्यो-  
परागस्य नादो मोक्ष-इति यत्रास्ति कमत, तदपि न । क्षणिकत्वादि  
दोषेण मोक्षस्याऽपुरुषार्थत्वादित्यर्थ ॥ ७७ ॥

नास्तिकस्यैव मुक्तयन्तरं दूषयति—

न सर्वोच्छित्तिरपुरुषार्थत्वादिदोषात् ॥ ७८ ॥

ज्ञानरूपस्यात्मनः स्वामन्वेजोच्छित्तिरपि न मोक्ष । भात्मनाशस्य  
लोकं पुरुषार्थत्वादर्शनादित्यर्थ इत्यर्थः ॥ ७८ ॥

एवं शून्यमपि ॥ ७९ ॥

ज्ञानं प्रथमव्याप्तिलक्षणज्ञानादोऽप्येवमात्मनादोनापुरुषार्थत्वात्  
मोक्ष इत्यर्थः ॥ ७९ ॥

संपोगाभ्य विपोगान्ता इति न देशादिलाभोऽपि ॥ ८० ॥

प्रकृष्टदेशधनाङ्गनादिस्वान्यमपि न मोक्ष । यतः—

संयोगाश्च त्रियोगान्ता मरणान्तं च जीवनम् ॥

(महाभार खीप २३)

इति श्रूयत इत्यर्थं । तथाच विनाशित्वात् स्वाम्यं न मुक्तिरिति ॥ ८० ॥

न भागियोगो भागस्य ॥ ८१ ॥

भागस्याशस्य जीयस्य भागिन्यांशिति परमात्मनि लयो न मोक्षः । संयोगा हि त्रियोगान्ता इत्युक्तहेतो ईश्वरानभ्युपगमाच्च । तथा स्वलयस्यादुरुपायत्वाच्चेत्यर्थं ॥ ८१ ॥

नाणिमादियोगोऽप्यवश्यं भावित्वात्

तदुच्चिउत्तेरितरयोगवत् ॥ ८२ ॥

अणिमाद्यैश्वर्यसम्बन्धोऽपि न मुक्तिः । ऐश्वर्यान्तरसम्बन्धवदेव तस्याप्युच्छेदनिवृत्त्यादित्यर्थं ॥ ८२ ॥

नेन्द्रादिपदयोगोऽपि तद्वत् ॥ ८३ ॥

इन्द्राद्यैश्वर्यलाभोऽपि न मुक्तिरितरैश्वर्यवत् क्षयिष्णुत्वादित्यर्थं ॥ ८३ ॥

इन्द्रयाणामाहङ्कारिकत्वं यदुक्तं, तत्र परविप्रतिपत्तिं निराकरोति—

न भूतप्रकृतित्वमिन्द्रियाणामाहङ्कारिकत्वश्रुतेः ॥ ८४ ॥

सुगमा योजना । पूर्वं चेत्तद् ध्यात्वात् ॥ ८४ ॥

शक्त्यादिभ्रमपि तत्त्वमस्तीत्याशयेन परेषां पदार्थप्रतिनियमं तन्मात्रज्ञानान्मुक्तिं च निराकरोति—

न पदपदार्थनियमस्तद्बोधान्मुक्तिः ॥ ८५ ॥

द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवाया एव पदार्था इति यद् वैशेषिकाणां नियमो, यच्च तज्ज्ञानान्मोक्ष इत्यभ्युपगमः, सोऽप्रामाणिकः, शक्त्याद्यतिरेकात् । पृथिव्यादिनवद्रव्येभ्यः प्रकृतेरतिरेकाच्चेत्यर्थं । गन्धादिमत्त्वेनैव हि पृथिव्यादिव्यवहारः । गन्धादिश्च साम्यावस्थाया नास्ति । अत्र पृथिवीत्वादिजातिरपि घटत्वादिवत् कार्यमाप्रवृत्तिरिति । तदुक्तम्—

नाहो न रात्रिर्न नभो न भूमिर्नासीत् तमो ज्योतिरभून्न चान्यत् ।  
 शुद्धादिशुद्ध्याद्युपलम्भमेकं प्राधानिकं ब्रह्म पुमान्स्तदानीत् ॥  
 ( वि. पु. १।१।२३ ) इति ॥ ८५ ॥

षोडशादिष्वप्येवम् ॥ ८६ ॥

न्यायवाशुपतादिमतेषु षोडशादिष्वपि न नियमो, न या तन्मात्र  
 ज्ञानान्भुक्ति । उक्तरूपेण पदार्थाधिक्यादित्यर्थ । अम्ममने तु नित्य  
 पदार्थद्वयमेव । नित्यानित्यसाधारणान्तु पदार्थां, पञ्चविंशतिरेवेति  
 नियम । पञ्चविंशतिद्रव्येष्वेव गुणकर्मसामान्यशक्त्यादीनामस्तर्माद्य  
 इति ॥ ८६ ॥

पञ्चमूतानां पूर्वोक्तकार्यत्वोपपत्त्यर्थं चैतरेषिकाद्यन्युपगतं पार्थिव्याद्य  
 णुनित्यत्वमपाकरोति—

नाणुनित्यता तत्कार्यत्वश्रुतेः ॥ ८७ ॥

पृथिव्याद्यणुना नित्यता नास्ति । तेषामणुनामपि कार्यत्वश्रुते  
 रित्यर्थ । यद्यप्यस्माभिः सा श्रुतिर्न दृश्यते फाल्गुनत्यादिना, तथा  
 प्याचार्येषां क्वात्मनुस्मरणाद्यानुमेया । यथा मनु —

अण्वो मात्रा विनाशिन्यां दशार्धानां च याः स्मृताः ।

ताभिः सार्द्धमिदं सर्वं सम्भरत्यनुपूरणः ॥ इति ॥

( प्रथमाध्या १७ )

दशार्धानां पृथिव्यादिपञ्चमूतानाम् । न चात्र पार्थिवेऽणुशब्देन  
 द्व्यणुशब्देव प्राह्यमिति वाच्यम् । सद्भोवे प्रमाणावायादिति । अत्राणु  
 शब्दे भूतपरमाणुपर पय । चैतरेषिकाद्यमिमत्तं च तस्य निश्चयमनेन  
 श्रुतेण निराश्रियते । न त्वणुपरिमाणद्रव्यसामान्यस्य निश्चयम् ।  
 रजोगुणस्य चाश्रुत्यापुरोधेनाणुत्वमिदं । मध्यमपरिमाणार्थे निय  
 रत्यस्य विमुर्ये च क्रियाया अनुपपत्तेरिति ॥ ८७ ॥

ननु निरवयवस्य परमाणो कथं कार्यत्व घटते ? तत्राह—

न निर्भागत्वं कार्यत्वात् ॥ ८८ ॥

श्रुतिसिद्धकार्यत्वान्यथानुपपत्त्या पृथिव्याद्यणुनां न निरवयवत्व  
 मित्यर्थ । अत एव तन्मात्राण्यसूक्ष्मद्रव्याण्येव पार्थिव्याद्यणुनामवयवा

इति पातञ्जलभाष्ये व्यासदेवैः प्रतिपादितम् । पृथिवीपरमाणुर्जलपर-  
माणुरित्यादिव्यवहारस्तु पृथिव्यादीनामपकर्षकाष्ठाऽभिप्रायेणैव ।  
अतः प्रकृतिपर्यन्तमणुत्वेऽपि न क्षतिरिति । यद्यपि तन्मात्रेष्वपि  
गन्धाद्यस्ति, तथापि तस्याप्रत्यक्षतया न पृथिवीत्वादिनियामकत्वम् ।  
व्यङ्ग्यगन्धादेरेव पृथिवीत्वादिसिद्धे । अतो न तन्मात्राणि पृथिव्या-  
दयः । तेषु च सूक्ष्मभूतव्यवहारो भूतसाक्षात्कारणत्वादिनैवेत्यपि  
बोध्यम् ॥ ८८ ॥

प्रकृतिपुरुषसाक्षात्कारो न सम्भवति रूपस्य द्रव्यसाक्षात्कारहेतु-  
त्वादिति नास्तिकाक्षेपं निराकरोति—

न रूपनियन्धनात् प्रत्यक्षनियमः ॥ ८९ ॥

रूपादेव निमित्तात् प्रत्यक्षतेति नियमो नास्ति । धर्मादिनाऽपि  
साक्षात्कारमभवादित्यर्थः । व्यञ्जकानियमस्याज्जनादौ दृष्टत्वेनाद्योष-  
त्वात् । अत्रो वहिर्द्रव्यलौकिकरूपप्रत्यक्षं प्रत्येवोद्भूतरूपं व्यञ्जकमिति  
भावः ॥ ८९ ॥

नन्वेवं किमणुपरिमाणं वस्त्वस्ति, न वेत्याकाङ्क्षाया परिमाणनिर्णयं  
करोति—

न परिमाणचातुर्विध्यं द्वभ्यां तद्योगात् ॥ ९० ॥

अणु महद्दीर्घं ह्रस्वमिति परिमाणचातुर्विध्यं नास्ति । द्वैविध्यं तु  
वर्त्तत एव । द्वाभ्यां तद्योगात् । द्वाभ्यामेवाणुमहत्परिमाणान्या चातु-  
र्विध्यसम्भवादित्यर्थः । महत्परिमाणस्यावान्तरभेदावेव द्वि ह्रस्वदीर्घौ ।  
अन्यथा धर्मादिरूपैः परिमाणानन्त्यप्रसङ्गादिति । तत्रात्मक्षयेऽणुपरि-  
माणमाकाशस्य कारण गुणविशेषं वर्जयित्वा भूतेन्द्रियाणां मूलकार-  
णेषु सत्त्वादिगुणेषु मन्तव्यम् । अन्यत्र यथायोग्यं मध्यमादिपरम-  
महत्त्वान्तपरिमाणानि । तानि च महत्त्वस्यैवावान्तरभेदा इति ॥ ९० ॥

पुरुषेकत्वं सामान्येनेति कण्ठत एवोक्तं, प्रकृतेरेकत्वं सामान्ये-  
नेत्यर्यादुक्तम् । तदर्थं सामान्येषु नास्तिकविप्रतिपत्तिं निराकरोति—

अनित्यत्वेऽपि स्थिरतायोगात् प्रत्यभिज्ञानं

सामान्यस्य ॥ ९१ ॥

व्यक्तीनामनित्यत्वेऽपि स एवायं घट इति स्थिरतायोगेन यत्

प्रत्यमिहानं तत् सामान्यस्य । सामान्यविषयकमेव तत् प्रत्यमिहान  
मित्यर्थः ॥ ९१ ॥

तस्मात्त सामान्यापलापो युक्त इत्याह—

न तदपलापस्तस्मात् ॥ ९२ ॥

सुगमम् ॥ ९२ ॥

नन्वतद्वावृत्तिरूपेणामात्रेणैव प्रत्यमिहोपपादनीया, सैव च  
सामान्यशब्दार्थोऽस्तु । तथाह—

नान्यनिवृत्तिरूपत्वं भावप्रतीतेः ॥ ९३ ॥

स एवायमिति भावप्रत्ययान्निवृत्तिरूपत्वं न सामान्यस्येत्यर्थः ।  
अन्यथा हि नायमघट इत्येव प्रतीयेत । किञ्चान्यव्यावृत्तिशब्दस्यापट-  
व्यावृत्तिरित्यर्थो घाच्य । तथाघटस्य घटसामान्यमिहप्रत्यमिति  
सामान्याभ्युपगम एवापतित इति ॥ ९३ ॥

ननु सादृश्यनिबन्धना प्रत्यमिहा भवियति । तथाह—

न तत्त्वान्तरं सादृश्यं प्रत्यक्षोपलब्धेः ॥ ९४ ॥

भूयोऽव्ययवाक्सामान्यादतिरिक्तं न सादृश्यमस्ति प्रत्यक्षेण एव  
सामान्यरूपनयोपलम्भादित्यर्थः ॥ ९४ ॥

ननु स्वामाविकी शक्तिरेव सादृश्यमस्तु, न तु तत् सामान्यमित्या  
शङ्कामपाशरोति—

निजशक्त्यभिन्न्यक्तिया वैशिष्ट्यात्तदुपलब्धेः ॥ ९५ ॥

यस्तुन स्वामाविकशक्तिविशेषोत्पादोऽपि न सादृश्यं शक्यमुप-  
लब्धत सादृश्योपलब्धेर्विलक्षणत्वात् । शक्तिज्ञानं हि नाम्यधर्मि-  
ज्ञानमापेक्षम् । सादृश्यज्ञानं पुन प्रतियोगिज्ञानमापेक्षते, अभाषणाप-  
दिति ज्ञानयोर्वैलक्षण्यमित्यर्थः । किञ्च धर्मिण शक्तिस्वामाग्य न  
सादृश्यम् । वास्यायम्यायासपि युवसादृश्यापत्तेः । किन्तु युवादि-  
कालीन शक्तिविशेषो युवादिसादृश्यमिति यत्तद्व्यम् । तथाच प्रति-  
व्ययस्यनन्तशक्तिरूपनापेक्षया सर्वव्यक्तित्वाधारणैकस्वामाग्यवक्ष्यते  
युतेति ॥ ९५ ॥

ननु तथापि घटादिमंहरवमेव घटादिस्वकीनां सादृश्यमस्तु ।  
तथाह—

न मंजामंजिमम्यन्धोऽपि ॥ ९६ ॥

ययोक्त संज्ञासंज्ञिनो, सम्बन्धोऽपि न सादृश्यम् । वैशिष्ट्यात् तदु-  
पलम्बेरेवेत्यर्थः । सज्ञासंज्ञिभावप्रमानतोऽपि सादृश्यज्ञानादिति ॥९६॥

अपि च—

न सम्बन्धनित्यतोभयानित्यत्वात् ॥ ९७ ॥

संज्ञासंज्ञिनोरनित्यत्वात्तत्सम्बन्धस्यापि न नित्यता । अतः कथं  
तेनातीतवस्तुसादृश्यं वर्तमानवस्तुनि स्यादित्यर्थः ॥ ९७ ॥

ननु सम्बन्धनित्यत्वेऽपि सम्बन्धो नित्यः स्यात् किमत्र बाधकं ?  
तत्राह—

नातः सम्बन्धो धर्मिग्राहकप्रमाणवाधात् ॥ ९८ ॥

कादाचित्कविभागे सत्येव सम्बन्धः सिद्ध्यति । अन्यथा वक्ष्य-  
माणस्वरूपेणैवोपपत्तौ सम्बन्धकल्पनानवकाशात् । स च कादाचित्को  
विभागो न सम्बन्धनित्यत्वे सम्भवति । अतः सम्बन्धग्राहकप्रमाणेनैव  
बाधास्त नित्यः सम्बन्ध इत्यर्थः ॥ ९८ ॥

नन्वेवं नित्यधोर्गुणगुणिनोर्नित्यः समवायो नोपपद्येत । तत्राह—

न समवायोऽस्ति प्रमाणाभावात् ॥ ९९ ॥

सुगमम् ॥ ९९ ॥

ननु वैशिष्ट्यप्रत्यक्षं विशिष्टबुद्ध्यन्यथानुपपत्तिश्च प्रमाणम् ।  
तत्राह—

उभयत्राप्यन्यथासिद्धेर्न प्रत्यक्षमनुमानं वा ॥ १०० ॥

उभयत्रापि वैशिष्ट्यप्रत्यक्षे तदनुमाने च स्वरूपेणैवान्यथासिद्धेर्न  
तदुभय ममवाये प्रमाणमित्यर्थः । अयं भावः —यथा समवायवैशिष्ट्य  
बुद्धिः समवायस्वरूपेणैवेप्यते, अतवस्थाभयादिति । तत्र प्रत्यक्षानुमाने  
अन्यथासिद्धे । एव गुणगुणिप्रभृतीनां विशिष्टबुद्धिरपि गुणादिस्वरू-  
पेणैवेत्यन्तम् । अतस्तत्रापि प्रत्यक्षानुमाने अन्यथासिद्धे इति ।

नन्वेवं संयोगोऽपि न सिद्ध्यति । भूतलक्ष्मी घटादिप्रत्ययस्यापि  
स्वरूपेणैवान्यथासिद्धेरिति चेन्न । वियोगकालेऽपि भूतलक्ष्मणयोः स्वरू-  
पतादवस्थेन विशिष्टबुद्धिप्रसङ्गात् । समवायस्थले च समवेतस्य  
कदापि स्वाध्यायवियोगो नास्तीति, नायं दोषः ।

कश्चित्तु तादात्म्यसम्बन्धेनात्र समवायस्यान्यथासिद्धिमाह, तत्र,

शब्दमात्रभेदात् । तादात्म्यं ह्यत्र नात्यन्तं यत्कथ्यम् । गुणवियोगेऽपि गुणिसत्त्वात् । वेशिष्यप्रत्ययाच्च । किन्तु भेदभेदबुद्धिनियामकसम्बन्धविशेष एवागत्या यत्कथ्यम् । तथाच तस्य समवाय इति वा तादात्म्यमिति वा नाममात्रं भिन्नम् । सम्बन्धिद्वयातिरिक्तः सम्बन्धस्तु सिद्ध एवेति । यदि च तादात्म्यं स्वरूपमेवोच्यते तदात्माभिरपि तदेवोक्तमिति शब्दमात्रे भेद इति ॥ १०० ॥

प्रकृते क्षोभात् प्रकृतिपुरुषसयोगस्तस्मात् सृष्टिरिति सिद्धान्तः । तत्रायं नास्तिकानामाक्षेप — नास्ति क्षोभाद्या कस्यापि क्रिया, सर्वं यस्तु क्षणिकं यत्रोत्पद्यते तत्रैव विनश्यतीत्यतो न देशान्तरसयोगोपेया क्रिया सिद्ध्यतीति । तत्राह—

नानुमेयत्वमेव क्रियाया नेदिष्ठस्य तत्तद्गतो-  
रेवापरोक्षप्रतीतिः ॥ १०१ ॥

न देशान्तरसयोगादिना क्रियाया अनुमेयत्वमेव । यतो नेदिष्ठस्य निश्चयस्य द्रष्टुं क्रियाः कयायता प्रत्यक्षणापि प्रतीतिरस्ति वृक्षध्वलनीत्यादिरित्यर्थः ॥ १०१ ॥

द्वितीयाध्याये शरीरस्य पाश्चमीतिकत्यादिरूपैर्मतभेदा एवोक्ताः, न तु विशेषोऽवभृत् । अप्रापरपक्ष प्रतिबंधति—

न पाश्चमीतिकं शरीरं बहूनामुपादानायोगात् ॥ १०२ ॥

बहूनां भिन्नजातीयानां उपोपादानत्वं घटपटादिम्यन्ते न दृष्टमिति स्वजातीयमेवोपादानम् । एतद्वच्च भूतघनुष्यमुपलम्बकमित्याशयेन पाश्चमीतिकस्यैवद्वारः । एकोपादानकत्वेऽपि पृथिग्येवोपादानं सर्वं शरीरस्येति यद्व्यति ॥ १०२ ॥

स्थूलमेव शरीरमिति केचिन् । तन्निरावरोति—

न स्थूलमिति नियम आतिवाङ्मिरस्यापि  
विश्रामानन्यात् ॥ १०३ ॥

इन्द्रियाध्याय शरीरस्यम् ॥

यन्मूर्त्यैरयसाः गृह्णामन्त्येमान्याधयन्ति पद ।

तस्माच्छरीरमित्याहुः स्तस्य मूर्तिं मनीषिणः ॥

( मनुः १।१७ )



इति मनुवाक्यात् । पतादृशं च शरीरं स्थूलं प्रत्यक्षमेवेति न नियमः । कुतः ? आतिवाहिकस्याप्रत्यक्षतया सूक्ष्मस्य भौतिकस्य शरीरान्तरस्याऽपि सत्त्वादित्यर्थः ।

लोकाहो कान्तर लिङ्गदेहमतिवाह्यतीत्यातिवाहिकम् । भूताश्रयतां विना चिप्रादिषु गमनाभावस्य प्रागेवोक्तत्वात् । इदं च सूत्रं तस्यैव स्पष्टीकरणमात्रार्थम् । लिङ्गस्य च शरीरत्वं भोगाश्रयतया पुरुषप्रति-  
विम्बाश्रयतया चेति बोध्यम् । आतिवाहिकशरीरे च प्रमाणम्—

अद्भुष्टमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः ।

( क उ १।६।१७ )

अद्भुष्टमात्रं पुरुषं निश्चरुषं बलाद्यम् । ( म. भा. व. प. २९७।१७ ) इति धृतिस्मृती । न हि लिङ्गशरीरस्य सकलशरीरव्यापिन स्वतोऽद्भुष्टमात्रस्य सम्भवति । अत आधारस्याद्भुष्टमात्रमर्थात् सिध्यति । यथा दीपस्य सर्वगृहव्यापित्वेऽपि कलिकाकारत्वं तैलवर्त्यादिसूक्ष्मा-  
शस्य दशोपरि सम्पिण्डितस्य पार्थिवभागस्य कलिकाकारतया, तथैव लिङ्गदेहस्य देहव्यापित्वेऽप्यद्भुष्टपरिमाणत्वं सूक्ष्मभूतस्याद्भुष्टपरिमा-  
णत्वेनानुमेयमिति ॥ १०३ ॥

गोलकेभ्योऽतिरिक्तानीन्द्रियाणि प्रागुक्तानि । तदुपपादनायेन्द्रि-  
याणामप्राप्तप्रकाशकत्वं निराकरोति—

नाप्राप्तप्रकाशकत्वमिन्द्रियाणामप्राप्तेः सर्वप्राप्तेर्वा ॥१०४॥

स्वात्मप्रद्वार्यानीन्द्रियाणि न प्रकाशयन्ति, अप्राप्ते । प्रदीपादी-  
नामप्राप्तप्रकाशकत्वादर्शनात् । अप्राप्तप्रकाशकत्वे व्यवहितादिसर्व-  
वस्तुप्रकाशकत्वप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः । अतो दूरस्थसूर्यादिसम्बन्धार्थं  
गोलकातिरिक्तमिन्द्रियमिति भावः । करणानां चार्थप्रकाशकत्वं पुरुषेऽ-  
र्थसमर्पणद्वारेण, स्वतो जडत्वात् दर्पणस्य मुखप्रकाशकत्ववत् । अथ  
चार्थप्रतिविम्बोद्ग्रहणमेवार्थप्रकाशकत्वमिति ॥ १०४ ॥

नन्वेवं चक्षुषस्तैजसत्वमेव युक्तम्, तेजस एव क्रिरणरूपेणाशु-  
द्रापसर्पणदर्शनादिति शङ्कां निराकरोति—

न तेजोऽपसर्पणात्तैजसं चक्षुर्वृत्तितस्तत्सिद्धेः ॥ १०५ ॥

तेजसोऽपसर्पणं दृष्टमिति कृत्वा तैजसं चक्षुर्न वाच्यम् । कुतः ?  
अतैजसत्वेऽपि प्राणवदेव वृत्तिमेदेनापसर्पणोपपत्तेरित्यर्थः । यथा हि—

प्राणं शरीरमसन्त्यज्यैव नासाप्राद्वद्धि कियद्दूरं प्राणनाऽऽद्यवृत्त्या-  
पसरति । एवमेवातैजसद्रव्यमपि चक्षुर्देहमसन्त्यज्याऽपि घृत्त्याप्य  
परिणामविशेषेण ह्यटित्येव दूरस्थं सूर्यादिकं प्रत्यपसरति ॥ १०१ ॥

नन्वेवम्भूतवृत्तौ किं प्रमाणं तत्राह—

प्राप्तार्थप्रकाशालिङ्गाद् वृत्तिसिद्धिः ॥ १०६ ॥

सुगमम् ॥ १०६ ॥

देहमपरित्यज्यापि गमनोपपत्तये वृत्ते म्यरूपं दर्शयति—

भागगुणाभ्यां तत्त्वान्तर वृत्तिः सम्यन्धार्थं  
सर्पतीति ॥ १०७ ॥

सम्यन्धार्थं सर्पतीति हेतोश्चक्षुषादेभागो विस्फुल्लिहवद्विमनाशो  
रूपादिवद् गुणध न वृत्तिः, किन्तु तदेकदेशभूताः भागगुणाभ्या भिन्ना  
वृत्तिः । विभागे हि सति तद्द्वारा चक्षुष सूर्यादिसम्बन्धो न घटते ।  
गुणत्रये च सर्पणात्तद्विक्रानुपपत्तेरित्यर्थः । एतेन पुद्गिलिङ्गवृत्तिरपि सर्वोप  
शान्तावद् द्रव्यरूप एव परिणाम म्यरूपतया र्थाकालौद्भाही निर्मल  
यत्प्रयदिति सिद्धम् ॥ १०७ ॥

नन्वेवं वृत्तीनां द्रव्यत्रये कथमिन्द्रादिरूपपुद्गिलिङ्गेषु वृत्तिव्यप  
हारस्तत्राह—

न द्रव्यनियमस्तयोगात् ॥ १०८ ॥

वृत्तिद्रव्यमेवेति नियमो नास्ति । पुनः ? तयोगात्—तत्र वृत्तौ  
योगार्थस्त्वयात् । 'वृत्तिर्घनंनप्रीयते' इति हि र्थागिरोऽयं शब्दः ।  
जीवने च म्यमिति हेतुर्थागारः । 'जीव यत्प्रमाणधारणयो' रित्यनुशा  
सनात्, 'वैदयवृत्तिः' नूटवृत्तिरित्यादिभ्यश्चकारात् । तत्र यथा द्रव्य  
रूपया वृत्त्या पुद्गिलिङ्गवृत्तिः तथेच्छाभिरुत्पीति तेऽपि वृत्तयः । सर्वार्थोप  
नेय विस्तमरणादित्यर्थः ॥ १०८ ॥

इन्द्रियाणां भौतिकव्यम्यापि धवन्नात् कदाचिद्दोषविदोषमेवेन  
भुक्तिव्यम्या दाहक्येन, तत्राह—

न देशभेदेऽप्यन्योपादानताऽस्मदादिवन्नियमः ॥ १०९ ॥

न प्रत्यलोकादिदेशभेदतोऽपीन्द्रियाणामहङ्कारान्तिक्लोवादानकार्यं,

किन्त्वस्मदादीनां भूलोकरस्थानामिव सर्वेषामेवाहङ्कारिकत्वनियमः ।  
देशभेदेनैकस्यैव लिङ्गशरीरस्य सञ्चारमाश्रवणादित्यर्थः ॥ १०९ ॥

नन्वेवं भौतिकत्वश्रुतिः कथमुपपद्यता ? तत्राह—

**निमित्तव्यपदेशात्तद्व्यपदेशः ॥ ११० ॥**

निमित्तेऽपि प्राधान्यविषययोपादानत्वव्यपदेशो भवति । यथेन्द्रना-  
दग्निरिति । अतो भूतोपादानत्वव्यपदेश इत्यर्थः । तेजआदिभूतोपपद्य-  
नैव हि तदनुगताहङ्काराच्चक्षुरादीन्द्रियाणि सम्भवन्ति । यथा पार्थिवो-  
पपद्यमेन तदनुगतात् तेजसोऽग्निर्भवतीति । “अन्नमयं हि सौम्यं मनः”  
( छा उ ६।५।४ ) इत्यादिश्रुतिस्तदुक्तयुक्तिश्चात्र प्रमाणम् ॥ ११० ॥

स्थूलशरीरगतं विशेषं प्रसङ्गादवधारयति—

**ऊष्मजाण्डजजरायुजोद्भिज्जसाङ्कल्पिकसांसिद्धिकं  
चेति न नियमः ॥ १११ ॥**

तेषां खल्वेषां भूतानां शीण्येषु बीजानि भवन्ति—‘अण्डजं, जीव-  
जमुद्भिज्जमिति’ ( छा उ ६।३।१ ) श्रुतावण्डजादिरूपं शरीरत्रैविध्यं  
प्रायिकाभिप्रायेणोक्तं, न तु नियमः, यत् ऊष्मजादि-पञ्चविधमेव शरीरं  
भवतीत्यर्थः ।

तत्राष्मका दन्दशूकादयः । अण्डजा पक्षिसर्पादयः । जरायुजा  
मनुष्यादयः । उद्भिजा वृक्षादयः । साङ्कल्पजा सनकादयः । सामिद्धिका  
मन्त्रतप-आदिसिद्धिजाः । यथा रक्तबीजशरीरोत्पन्नशरीरादयः ॥ १११ ॥

शरीरस्यैकमात्रभूतोपादानकत्वं पूर्वोक्तमनेनैव प्रसङ्गेन विशि-  
ष्याह—

**सर्वेषु पृथिव्युपादानमसाधारण्यात् तद्व्यपदेशः  
पूर्ववत् ॥ ११२ ॥**

सर्वेषु शरीरेषु पृथिव्येषोपादानम् असाधारण्यात्—भाधिक्रियादि-  
भिदत्कर्षात् । अथापि शरीरं पञ्चवतुरादिभौतिकत्वव्यपदेशः पूर्ववत् ।  
इन्द्रियाणां भोतिमत्त्ववदुपपद्यमानत्वमात्रेणेत्यर्थः ॥ ११२ ॥

ननु प्राणस्य शरीरे प्राधान्यात् प्राण एव देहारम्भकोऽस्तु,  
तत्राह—

**न देहारम्भकस्य प्राणत्वमिन्द्रियशक्तित-  
स्तत्सिद्धेः ॥ ११३ ॥**

प्राणो न देहारम्भक । इन्द्रियं विना प्राणानुस्यानेनान्यव्यतिरे-  
काभ्यामिन्द्रियाणां शक्तिविशेषादेव प्राणसिद्धे प्राणोत्पत्तेरित्यर्थः ।  
अथ भावः—करणवृत्तिरूपप्राणः करणवियोगे न तिष्ठति । अतो मृत-  
देहे करणभावेन प्राणाभावात् प्राणो देहारम्भक इति ॥ ११३ ॥

नन्वेवं प्राणस्य देहाकारणत्वे प्राणं विनापि देह उरपद्येत, तथाह—

भोक्तुरधिष्ठानाद्भोगायतननिर्माणमन्यथा

पूतिभावप्रसङ्गात् ॥ ११४ ॥

भोक्तुः प्राणिनोऽधिष्ठानाद् व्यापारादेव भोगायतनस्य शरीरस्य  
निर्माणं भवति । अन्यथा प्राणव्यापाराभावे शुक्रशोणितयोः पूतिभाव  
प्रसङ्गान्मृतदेहवदित्यर्थः । तथा च रससञ्चारादिव्यापारविशेषे,  
प्राणो देहस्य निमित्तकारणं धारकृत्यादिति भावः ॥ ११४ ॥

ननु प्राणस्यैवाधिष्ठानस्यं सम्भवति व्यापारवत्त्वात्, न प्राणिनः  
कूटस्थत्वाद्, निर्वापरस्याधिष्ठाने प्रयोजनाभावाच्चेति, तथाह—

भृत्यद्वारा स्वाम्यधिष्ठितिर्नैकान्तात् ॥ ११५ ॥

देहनिर्माणे व्यापाररूपमधिष्ठानं स्वामिनद्येतनस्यैकान्तात् साक्षात्  
नास्ति, किन्तु प्राणरूपभृत्यद्वारा । यथा राज्ञः पुरनिर्माण इत्यर्थः ।  
तथा च प्राणस्याधिष्ठातृत्व साक्षात् पुरुषस्याधिष्ठातृत्व प्राणस्योक्त  
प्राप्तेनेति सिद्धम् । कुलालादीनां घटादिनिर्माणेष्वप्येवम् । विदोष-  
स्त्वप्यम्—तत्र चेतनस्य बुध्यादेव्याप्युपयोगोऽस्ति बुद्धिपूर्वकसृष्टितया  
इति । यद्यपि प्राणाधिष्ठानादेव देहनिर्माणं, तथापि प्राणद्वारा प्राणि-  
नस्योक्तोऽप्यपेक्ष्यते । पुरुषार्थमेव प्राणेन देहनिर्माणादित्याशयेन भोक्तु-  
रधिष्ठानादियुक्तम् ॥ ११५ ॥

विमुक्तमोक्षार्थं प्रधानस्येत्युक्तं प्राक् । तत्र कथमात्मा नित्यमुक्तो  
बन्धदर्शनादिति परंपरामतेषु नित्यमुक्तिमुपपादयितुमाह—

समाधिसुषुप्तिमोक्षेषु ज्ञानमन्यथा ॥ ११६ ॥

ज्ञानाधिरग्नमज्ञानावस्था । सुषुप्तिधात्र ज्ञानप्रसुप्तिः । मोक्षार्थं  
विदेहवैषम्यम् । साम्यवस्थानु पुरुषाणां बहुरूपता बुद्धिवृत्तिविलयत-  
स्तदीयाधिपपरिच्छेदविगमेन स्वप्नरूपपूर्णतयावस्थापत् । यथा घट-  
ध्वंसं घटाकाराभ्य पूर्णभेदवधं । तद्वैतदुक्तम्—'तद्विस्तृत्तायुपरात्मनोप

राग स्वस्थ' इति । तथा च ब्रह्मत्वमेव पुरुषाणां स्वभावो नैमित्तिक-  
त्वाभावात्, स्फटिकस्य शौक्यमिव । बुद्धिवृत्तिसम्बन्धकाले तु  
परिच्छिन्नचिद्रूपत्वेनाभिव्यक्त्या परिच्छेदाभिमानः, तथा वृत्तिप्रति-  
बिम्बवशाद् दुःखादिमालिन्यमिव च भवतीति तत् सर्वमौपाधिकमेव ।  
उपाध्याख्यनिमित्तान्वयव्यतिरेकानुविधानात् स्फटिकलौहित्यवदिति  
भावः । तथा च योगसूत्रम् 'वृत्तिसारूप्यमितरत्रेति' । अस्मच्छास्त्रे  
च ब्रह्मशब्द औपाधिकपरिच्छेदमालिन्यादिरहितपरिपूर्णचेतनसामा-  
न्यवाची, न तु ब्रह्ममीमासायामिवेश्वर्योपलक्षितपुरुषमात्रवाचीति  
विवेक्तव्यम् । अत्रैते श्लोका शिष्यव्युत्पत्त्यर्थमुच्यन्ते—

चिदाकाशेऽनभिव्यक्ते नानाकारैरितस्ततः ।

धीरटन्ती सह व्यक्त्या 'अटन्तीं दर्शयेच्चितिम् ॥

वस्तुतस्तु सदा पूर्णमेकरूपं च चिन्नमः ।

वृत्तिशून्यप्रदेशेषु दृश्यभावान्न पश्यति ॥

चक्षुषा रूपत् पुंसो दृश्या वृत्तिर्हि नेतस्त् ।

समाध्यादौ च सा नास्तीत्यतः पूर्णः पुमांस्तदा ॥ ११६ ॥

तर्हि क सुषुप्तिसमाधिभ्यां मोक्षस्य विशेषस्तत्राह—

द्वयोः सद्योजमन्यत्र तद्धृतिः ॥ ११७ ॥

द्वयोः समाधिसुषुप्त्यो सद्योजं बन्धबीजसहित ब्रह्मत्वमन्यत्र  
मोक्षे बीजस्याभाव इति विशेष इत्यर्थः । ननु चेत् समाध्यादौ बन्ध-  
बीजमस्ति, तर्हि तेनैव परिच्छेदात् कथं ब्रह्मत्वमिति चेन्न । बन्ध  
बीजस्य कर्मादेस्तत्तदानीमुपाधावेवावस्थानात् । न तु चेतनेषु पुरुषे  
च तेषामप्रतिबिम्बनादिति । जाग्रदाद्यवस्थायां तु बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्ब-  
वशादौपाधिको बन्ध इत्यसकृदावेदितम् ।

ननु पातञ्जले तद्भाष्ये चासम्प्रज्ञातयोगो निर्बीज उक्तः, अत्र कथं  
सद्योज उच्यते इति चेन्न । असम्प्रज्ञाते क्रमेण बीजक्षयो भवतीत्याशये-  
नैव तत्र निर्बीजत्ववचनात् । अन्यथा सर्वासामेवासम्प्रज्ञातव्यक्तीनां  
निर्बीजत्वे व्युत्थानानुपपत्तेरिति ॥ ११७ ॥

ननु समाधिसुषुप्ती दृष्टे स्त, मोक्षे तु किं प्रमाणम् ? इति नास्तिकाक्षेप परिहरति—

द्वयोरिव त्रयस्यापि दृष्टत्वाच्च तु द्वौ ॥ ११८ ॥

समाधिसुषुप्तिदृष्टान्तेन मोक्षस्यापि दृष्टत्वादानुमितत्वाच्च तु द्वौ सुषुप्तिममाधी एव, किन्तु मोक्षोऽप्यस्तीत्यर्थः । अनुमान चेत्यम्— सुषुप्त्यादी यो ब्रह्मभावस्तस्यागच्छित्तागताद्रागादिदोषवशादेव भवति । स चेद्दोषो ज्ञानेन नाशितस्त्रिं सुषुप्त्यादिसदृशस्येवावस्था स्थिरा भवति, सैव मोक्ष इति ॥ ११८ ॥

ननु यासनादप्यधीजसत्त्वेऽपि चैराग्यादिना यासनाकौण्ड्यादर्थाकारा वृत्तिः समाधी मा भवतु । सुषुप्ते तु यासनाप्रापण्यादर्थज्ञानं भविष्यत्येवेति न सुषुप्तौ ब्रह्मरूपता युक्तेति, तत्राह—

यासनया न स्वार्थरूपापनं दोषयोगेऽपि न निमित्तस्य  
प्रधानबाधकत्वम् ॥ ११९ ॥

यथा चैराग्ये तथा निद्रादोषयोगेऽपि सति यासनया न स्वार्थरूपापनं स्वयिषयस्मारण भवति । यतो न निमित्तस्य गुणानुत्तमस्य संस्कारस्य बलवत्तरनिद्रादोषबाधकत्वं सम्भवतीत्यर्थः । बलवत्तर एव हि दोषो यासना दुर्बला स्वरूपं कुण्ठां करोतीति भावः ॥ ११९ ॥

संस्कारलेशातो जीवन्मुक्तस्य शरीरधारणमिति तृतीयाध्याये प्रोक्तम् । तत्रापमाक्षेप—‘जीवन्मुक्तस्य शब्ददेकस्मिन्नप्येव संस्कारादीनामिव भोगो दृश्यते, सोऽनुपपन्नः । प्रथममुरपाधैव पूर्वं संस्कारानां शान्तिः संस्कारान्तरस्य च ज्ञानप्रतिबन्धेन वर्मवद्दुःखादिति’ । तत्राह—

एकः संस्कारः क्रियानिर्गतको न तु प्रतिक्रियं संस्कार-  
भेदा बहुकल्पनाप्रसक्तेः ॥ १२० ॥

येन संस्कारेण देवादिशरीरभोग भारण्यः स एक एव संस्कारस्तच्छरीरमाष्यस्य प्रारब्धभोगस्य समापकः । स च वर्मवद्द्वय भोगान्मात्तिगादयो, न तु प्रतिक्रियं प्रतिभोगव्यक्तिसंस्कारानात्पम् । बहुव्यक्तिः कस्यागौरवप्रगल्हादित्यर्थः । बुद्धाल्चक्रध्रमणस्येऽप्येव वेगाद्येव संस्कार एक एव ध्रमणस्यमातिपर्यन्तरथायी बोध्यः ॥ १२० ॥

उद्भिर्जं शरीरमस्तीत्युक्तम् । तत्र बाधबुद्धयमावाच्छरीरस्यं मान्तीति नास्तिकाक्षेपमपाकरोति—

न बाह्यबुद्धिनियमः ॥ १२१ ॥

वृक्षगुल्मलतौपधिवनस्पतितृणवीरूधादीनामपि

भोक्तृभोगायतनत्वं पूर्ववत् ॥ १२२ ॥

न बाह्यज्ञानं यत्रास्ति तदेव शरीरमिति नियमः, किन्तु वृक्षादीना-  
मन्त संज्ञानामपि भोक्तृभोगायतनत्वं मन्तव्यम् । यत पूर्ववत् पूर्वोक्तो-  
यो भोक्तृत्रधिष्ठानं विना मनुष्यादिशरीरस्य पृतिभावन्तद्वदेव वृक्षादि-  
शरीरेष्वपि शुष्कतादिकमित्यर्थः । तथा च श्रुति 'अस्य यदेकां शाखां  
जीवो जहात्यथ सा शुष्यती' त्यादिरिति ( छादो अ ६ खण्ड ११  
मं २ ) । 'न बाह्यबुद्धिनियमः' इत्यंशस्य पृथक्सूत्रत्वेऽपि सूत्र-  
द्वयमेकीकृत्य इत्यमेव व्याख्येयम् । सूत्रभेदस्तु दैर्घ्यभयादिति  
योध्यम् ॥ १२१-१२२ ॥

स्मृतेश्च ॥ १२३ ॥

शरीरजैः कर्मदोषैर्याति स्थावरतां नरः ।

वाचिकैः पक्षिमृगतां मानसैरन्त्यजाणिताम् ॥

( मनुस्मृ ज १२ श्लो ९ )

इत्यादिस्मृतेरपि वृक्षादिषु भोक्तृभोगायतनत्वमित्यर्थः ॥ १२३ ॥

ननु वृक्षादिष्वप्येवं चेतनत्वेन धर्माधर्मोत्पत्तिप्रसङ्गस्तत्राह—

न देहमात्रतः कर्माधिकारित्वं वैशिष्ट्यश्रुतेः ॥ १२४ ॥

न देहभावेण धर्माधर्मोत्पत्तियोग्यत्व जीवस्य । कुत ? वैशिष्ट्य-  
श्रुते । ब्राह्मणादिदेहविशिष्टत्वेनैवाधिकारधवणादित्यर्थः ॥ १२४ ॥

देहभेदेनैव धर्माधिकारं दर्शयन् देहवैविध्यमाह—

त्रिधा त्रयाणां व्यवस्था कर्मदेहोपभोगदे-

होभयदेहाः ॥ १२५ ॥

त्रयाणामुत्तमाधममध्यमानां सर्वप्राणिना त्रिप्रकारो देहविभागः,  
कर्मदेहभोगदेहोभयदेहा इत्यर्थः । तत्र कर्मदेह परमर्षाणां, भोगदेह  
इन्द्रादीनामुभयदेहस्य राजर्षाणामिति । अत्र प्राधान्येन त्रिधा विभागः ।  
अन्यथा सर्वस्यैव भोगदेहत्वापत्तेः ॥ १२५ ॥

चतुर्थमपि शरीरमाह—

न किञ्चिदप्यनुशयिनः ॥ १२६ ॥

विद्यादनुशयं द्वेष्यं पश्चात्तापानुतापयो. (शा. को. ३२०) ।  
इति वाक्यावनुशयो घैराग्यम् । चिरकाला शरीरमेतत्प्रयविलक्षण  
मित्यर्थं । यथा वृक्षाप्रेयजडभरनादीनामिति ॥ १२६ ॥

उक्तस्येश्वराभावस्य स्थापनाय पराम्युपगत ज्ञानेच्छाकृत्यादि-  
नित्यत्वं प्रतिषेधति—

न बुद्ध्यादिनित्यत्वमाश्रयविशेषेऽपि वन्नित्यत् ॥ १२७ ॥

बुद्धिरत्राश्रयवसायाद्या वृत्तिः । तथा च ज्ञानेच्छाकृत्यादीना  
माश्रयविशेषे परैरीश्वरोपाधितयाभ्युपगतेऽपि नित्यत्व नास्ति । अस्म  
दादिबुद्धिदृष्टान्तेन सर्वेषामेव बुद्धीच्छादीनामनित्यत्वानुमानान् । यथा  
लौकिकवद्विदृष्टान्तेनावरणतेजसोऽप्यनित्यत्वानुमानमित्यर्थं ॥ १२७ ॥

आस्ता तावज्ज्ञानेच्छादेर्नित्यत्वं, तदाश्रय ईश्वरोपाधिरेवामिदं  
ईश्वरस्यासिद्धेरित्यत आह—

आश्रयासिद्धेश्च ॥ १२८ ॥

सुगमम् ॥ १२८ ॥

नन्वेवं ब्रह्माण्डादिसर्जनममर्थं सर्वज्ञत्वाधिकं कथं जन्यं सम्भाष्ये  
ताऽपि, लोके तप आदिभिरेषमैश्वर्यादर्शनादिति, तत्राह—

योगसिद्धयोऽप्यौषधादिनिद्धिघन्नापलपनीयाः ॥ १२९ ॥

औषधादिनिद्धिदृष्टान्तेन योगजा भव्यणिमाऽऽदिसिद्धय एष्ट्या  
द्यपयोगिन्य सिध्यन्तीत्यर्थं ॥ १२९ ॥

पुदपसिद्धिप्रतिफलनया भूतचैतन्यवादिनं प्रत्याचष्टे—

न भूतचैतन्य प्रत्येकादृष्टेः सांहत्येऽपि च

साहत्येऽपि च ॥ १३० ॥

संहतभाषायम्यायामपि पञ्चभूतेषु चैतन्यं नास्ति । विभागकाले  
प्रत्येकं चैतन्यादृष्टेरित्यर्थं । तृतीयाध्याये ज्येष्ठं स्वमिदं ज्ञानविधयोक्तम् ।  
अत्र च परमतनिराकरणेति न गीतदनयं बोधयेति । क्षीप्राध्याय  
समाप्ती ॥ १३० ॥

स्वमिद्वान्तप्रिकृद्धार्यमापिणो ये पुत्रादिनः ।

पञ्चमे तान् निराकृत्य स्वमिद्वान्तो ददोक्तः ॥ १ ॥

इति श्रीविद्यानमिभुनिर्मिते कापिलगाम्भुषप्रवचनस्य भाष्ये

परमभनिर्जयाख्याय पञ्चम ॥ ५ ॥



## अथ षष्ठोऽध्यायः

अध्यायचतुष्केण समस्तशास्त्रार्थं प्रतिशय पञ्चमाध्याये परपक्षनि-  
राकरणेन प्रसाध्येदानां तमेव सारभूतशास्त्रार्थं षष्ठाध्यायेन सङ्कल-  
यन्नुपसहरति । उक्तार्थानां हि पुनस्तन्त्राण्ये विस्तरे कृते शिष्याणां  
मसन्दिग्धाधिपर्यन्तो दृढतरो बोध उत्पद्यत इत्यतः स्थूणानिखनन  
न्यायादनुक्तयुक्त्याद्युपन्यासाच्च नात्र पौनरुक्त्यं दोषाय ।

अस्त्यात्मा नास्तित्वसाधनाभावात् ॥ १ ॥

जानामीत्येवं प्रतीयमानतया पुरुष सामान्यतः सिद्ध एवास्ति  
याधरुप्रमाणाभावात् । अतस्तद्विवेकरुमात्रं कर्त्तव्यमित्यर्थं ॥ १ ॥

तत्र विवेके प्रमाणद्वयमाह सूत्राभ्याम्—

देहादिव्यतिरिक्तोऽसौ वैचिञ्च्यात् ॥ २ ॥

असावात्मा द्रष्टा देहादिप्रकृत्यन्तेभ्योऽत्यन्तं भिन्नो वैचिञ्च्यात् ।  
परिणामित्वापरिणामित्वादिवैधर्म्यादित्यर्थं । प्रकृत्यादयस्तावत् प्रत्य-  
क्षानुमानागमैः परिणामिनयैव सिद्धाः, पुरुषस्याऽपरिणामित्वं तु सदा  
ज्ञातविषयत्वाद्नुमीयते । तथाहि—यथा चक्षुषो रूपमेव विषयो न  
सन्निकर्षसाम्येऽपि रसादिरेवं पुरुषस्य स्वबुद्धिवृत्तिरेव विषयो न तु  
सन्निकर्षसाम्येऽप्यन्यद्विस्त्विति फलयलात् क्लृप्तम् । बुद्धिवृत्त्यारूढत-  
यैव त्वन्यद्भोग्यं भवति पुरुषस्य, न स्वतः । सर्वदा सर्वभानापत्तेः ।  
ताश्च बुद्धिवृत्तयो नाज्ञातास्तिष्ठन्ति ज्ञानेच्छासुखादीनामज्ञातसत्ता-  
स्योकारे तेष्वपि घटादाविव सशयादिप्रसङ्गादहं जानामि न वा, सुखी  
न चेत्यादिरूपेण । अतस्तेषां सदा ज्ञातत्वात् तद्द्रष्टा चेतनोऽपरि-  
णामीत्यायातम् । चेतनस्य परिणामित्वे कदाचिदान्ध्यपरिणामेन  
सत्या अपि बुद्धिवृत्तेरदर्शनेन संशयाद्यापत्तेरिति । एवं पारार्थ्या-  
पारार्थ्यादिकमपि पूर्वोक्तं वैधर्म्यज्ञानं बोध्यम् ॥ २ ॥

षष्ठीव्यपदेशादपि ॥ ३ ॥

ममेदं शरीरं, ममेयं बुद्धिरित्यादेर्विदुषां षष्ठीव्यपदेशादपि देहा-  
दिभ्य आत्मा भिन्न । अस्यन्तामेदे षष्ठीव्यपदेशादपि । तदुक्तं  
विष्णुपुराणे—

त्वं किमेतच्छिरः किन्तु शिरस्तत्र तथोदरम् ।  
 किमु पादादिकं त्वं वै तत्रैतद्धि महीपते । ॥  
 ममस्तावपवेभ्यस्त्वं पृथग्भूय व्यवस्थितः ।  
 कोऽहमित्यत्र निपुणो भूत्वा चिन्तय पाथिन । ॥

( २।१३।९८-९९ ) इति ।

न च स्थूलोऽहमित्यादिरपि विद्वद्बुद्ध्यपदेशोऽस्तीति वाच्यम् ।  
 श्रुत्या बाधिततया, ममात्मा भद्रत्वेन इतिवद् गीणत्वेनैव 'तदुप  
 पत्तेरिति ॥ ३ ॥

ननु 'पुरुषस्य चैतन्यं' 'शब्दो शिरः', शिलापुत्रस्य शरीर'मित्यादि  
 व्यपदेशाद्यमपि भवतु तत्राह—

न शिलापुत्रयद्धर्मिप्राहकमानवाधात् ॥ ४ ॥

शिलापुत्रस्य शरीरमित्यादिष्वप्यं पृथीभ्यपदेशो न भवति, शिला  
 पुत्रादिस्थले धर्मिप्राहकप्रमाणेन बाधाद्विकल्पमात्रम् । मम शरीरमिति  
 व्यपदेशो तु प्रमाणबाधो नास्ति । देहात्मताया एव बाधादित्यर्थः ।  
 यस्तु शास्त्रेषु ममकारप्रतिषेध स न्याय्यस्याऽनित्यतया साधार-  
 म्प्रमाणमाश्रयेनासत्यतापर एवेति भावः ।

पुरुषस्य चैतन्यमित्यत्राप्यस्ति धर्मिप्राहकमानवाधः । मनसस्था  
 भवेन लाघवाच्च देहादिव्यतिरिक्ततयात्मतिसौ चैतन्यस्वरूपताय  
 बाधनादिति ॥ ४ ॥

देहादिव्यतिरिक्ततया पुरुषमयभावं तन्मुक्तिमयधारयति—

अत्यन्तदुःखनिवृत्त्या गृह्यतकृन्पता ॥ ५ ॥

सुगमम् ॥ ५ ॥

ननु दुःखनिवृत्त्या सुगम्यापि नियतानात् तुन्यापरत्यर्थत्वेन न सा  
 पुट्यार्थ इति, तत्राह—

यथा दुःखात् क्लेशः पुरुषस्य न तथा

सुखादभिलाषः ॥ ६ ॥

पिपेयविषया हेतुताया पक्षम्यौ । हेतुत्वात् हेतुः । यथा दुःखे  
 हेतुः क्लेशपक्षो, नैव सुखेऽभिलाषो क्लेशपक्षोऽपि तु तदपेक्षाया दुःखे  
 इत्यर्थः । तथाच सुखमभिलाष बाधित्यापि दुःखहेतुः दुःखनिवृत्त्यापे-  
 क्षेऽपि जनयतीति न तुन्यापरत्यर्थमिति । तदुक्तम्—

अभ्यर्थनाभङ्गभयेन साधुर्माध्यस्थ्यमिष्टेऽप्यवलम्बतेऽर्थे । इति ॥  
( कु० सं० १।५३ )

या तु नरकादिदुःखदर्शनेऽपि क्षुद्रसुखप्रवृत्तिः सा रागादिदोष-  
वशादेवेति ॥ ६ ॥

सुखापेक्षया दुःखस्य बहुलत्वादपि दुःखनिवृत्तिरेव पुरुषार्थ  
इत्याह—

कुत्रापि कोऽपि सुखोति ॥ ७ ॥

अनन्तवृणवृक्षपशुपक्षिमनुष्यादिमध्ये स्वल्पो 'मनुष्यदेवादिरेव  
सुखी भवतीत्यर्थ' । इति हेतौ ॥ ७ ॥

तदपि नादाचित्कं काचित्कसुखं मधुविपसम्पृक्तान्नवद् विचार-  
काणा ह्येयमेवेत्याह—

तदपि दुःखशबलमिति दुःखपक्षे निःक्षिपन्ते  
विवेचकाः ॥ ८ ॥

तदपि पूर्वसूक्तं सुखमपि दुःखमिश्रितमित्यतो दुःखकोटौ  
सुखदुःखविवेचका निःक्षिपन्त इत्यर्थः । तदुक्तं योगसूत्रेण 'परिणाम-  
तापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च सर्वमेव दुःखं विवेकिन' ( यो०  
सू० २।१५ ) इति ॥

विष्णुपुराणेऽपि—

यद्यत् प्रीतिकरं पुंसां वस्तु मैत्रेय ! जायते ।

तदेव दुःखदृक्षस्य वीजत्वमुपगच्छति ॥ ८ ॥

( ६।५।५५ ) इति ।

केवला दुःखनिवृत्तिर्न पुरुषार्थः, किन्तु सुखोपरकेति मतमपा-  
करोति—

सुखलाभाभावादपुरुषार्थत्वमिति चेन्न द्वैविध्यात् ॥ ९ ॥

सुखलाभाभावान्मोक्षाख्यदुःखाभावस्यापुरुषार्थत्वमिति चेन्न ।  
पुरुषार्थस्य द्वैविध्यात्-द्विप्रकारत्वात् । सुखत्वदुःखाभावत्वाभ्यामि-  
त्यर्थः । सुखी स्या, दुःखी न स्यामिति हि पृथगेव लोकानां प्रार्थना  
दृश्यत इति ॥ ९ ॥

शङ्कते—

निर्गुणत्वमात्मनोऽसङ्गत्वादिश्रुतेः ॥ १० ॥

नन्वारमनो निर्गुणत्वं सुखदुःखप्रोहाद्यखिलगुणशून्यत्वं निश्चयेय  
सिद्धम् असङ्गत्यश्रुते, विकारहेतुसंयोगामावधवणात् । तं विना च  
गुणाद्यविकारासम्भवात् । अतो न दुःखनिवृत्तिरपि पुरुषार्थो घटत  
इत्यर्थः ।

ननु संयोगं विना स्वयमेव विकारो भवत्यिति चेत्—

दाहाय नागलो बन्हेर्नापिः ह्येदाय चाम्भसः ।

तद् द्रव्यमेव तद्द्रव्यविकाराय न वै यतः ॥

किञ्च स्वयं विकारित्वे मोक्षो नैवोपपद्यते ।

स्वयं मोहविकारेण पुनर्बन्धप्रसङ्गतः ॥ इति ॥

तथा चोक्तं कौर्मै ( २।२।१२-१३ )—

यद्यात्मा मलिनोऽस्त्रच्छो विकारी स्यात् स्वभावतः ।

न हि तस्य भवेन्मुक्तिर्जन्मान्तरशरीरपि ॥ इति ॥ १० ॥

समाधत्ते—

परधर्मत्वेऽपि तस्मिन्निदिरविवेकात् ॥ ११ ॥

सुखदुःखादिगुणानां त्रिष्वधर्मत्वेऽपि तत्रात्मनि तिष्ठति प्रतिषिध्य  
रूपेणावस्थितिः । अविवेकादिप्रसङ्गात्, अष्टनिपुण्ययोगहारण्यर्थः ।  
एतच्च प्रथमाध्याये ( सां० सू० १।११ ) प्रतिपादितम् । 'निर्मित्तरम  
विवेकस्य न वृष्टदानि' (सां० सू० ३।७४) इति मृतीयाध्यायसूत्रे चेति ।  
तथा च स्फटिकं त्रौहिर्यमिष पुरुषं प्रतिषिध्यरूपेण दुःखस्यैव  
तद्विनिवृत्तिरेव पुरुषार्थः । प्रतिषिध्यद्वारकदुःखस्यैव भोगतया  
प्रतिषिध्यरूपेणैव दुःखस्य हेतुत्वादिति ॥ ११ ॥

अविवेकमूलं पुरुषं गुणबन्धोऽविवेकस्तु विमूलक इत्याशा  
हायामाह—

अनादिरविवेकोऽन्यथा दोषद्वयप्रसक्तोः ॥ १२ ॥

अगृहीतात्मसर्गं मुमयपिपयश्चानमविवेकः । एतच्च प्रवृत्तरूपेण  
मादिद्विष्वधर्मः प्रत्ये धारतारूपेण तिष्ठति । मध्यस्था तस्य स्वादिव्ये  
दोषद्वयप्रसङ्गात् । स्वादिव्ये हि स्वयं एवोपादे मुक्तस्यापि सम्भाव्यते ।

कर्मादिजन्यत्वे च कर्मादिकं प्रत्यपि कारणत्वेनाऽविवेकान्तरान्वेषणेऽ-  
नवस्येत्यर्थः ।

अयं चाविवेको वृत्तिरूप प्रतिविम्बात्मना पुरुषधर्म इव भवती-  
त्यतः पुरुषस्य बन्धप्रयोजक इति प्रागेवोक्तं ( सां० सू० १।५५ )  
वक्ष्यते ( सां० सू० ६।१६, ६८ ) ॥ १२ ॥

ननु चेदनादिस्तिर्हि नित्य स्यादिति, तत्राह—

न नित्यः स्यादात्मवदन्यथानुच्छित्तिः ॥ १३ ॥

आत्मवन्नित्योऽखण्डानादिर्न भवति, किन्तु प्रवाहरूपेणाऽनादिः ।  
अन्यथानादिभावस्योच्छेदानुपपत्तेरित्यर्थः ॥ १३ ॥

बन्धकारणमुक्त्वा मोक्षकारणमाह—

प्रतिनियतकारणनाशयत्वमस्य ध्वान्तवत् ॥ १४ ॥

अस्य बन्धकारणस्याविवेकस्य शुक्तिरजतादिस्यले प्रतिनियतं  
यत्राशकारणं विवेकस्तत्राशयत्वं तमोवत् । अन्धकारो हि प्रतिनिय-  
तेनालोकेनैव नाशयते, नान्यसाधनेनैत्यर्थः । तदुक्त विष्णुपुराणे—

अन्धन्तम इवाज्ञानं दीपवच्चेन्द्रियोद्भवम् ।

यथा सूर्यस्तथा ज्ञानं यद्विप्रपे ! विवेकजम् ॥ १४ ॥

( ६।५।६२ ) इति ।

विवेकेनैवाविवेको नाशयत इति प्रतिनियमस्य ग्राहकमप्याह—

अत्रापि प्रतिनियमोऽन्वयव्यतिरेकात् ॥ १५ ॥

ध्वान्तालोकोरिव प्रकृतेऽपि प्रतिनियम शुक्तिरजतादिव्यन्वय-  
व्यतिरेकाम्यामेव ग्राह्य इत्यर्थः । अथैवं व्याख्येयम् । ननु विवेक  
स्यापि किं प्रतिनियतं कारणं ? तत्राह—अत्रापि विवेकेऽपि कारण  
नियमोऽन्वयव्यतिरेकाम्यामेव सिद्धः । अथवणमनननिदिध्यासनरूपमेव  
कारणं, न तु कर्मादिति । कर्मादिकं तु बहिरङ्गमेवेत्यर्थः ॥ १५ ॥

बन्धस्य स्वाभाविकत्वादिकं न सम्भवतीति प्रथमपादोक्त ( १।७।  
५५ ) स्मारयति—

प्रकारान्तरासम्भवादविवेक एव बन्धः ॥ १६ ॥

बन्धोऽत्र दुःखयोगाद्यबन्धकारणम् । शेषं सुगमम् ॥ १६ ॥

ननु मुक्तेरपि कार्यतया विनाशापत्त्या पुनर्वन्ध' स्यादिति, तत्राह—

न मुक्तस्य पुनर्वन्धयोगोऽप्यनावृत्तिश्रुतेः ॥ १७ ॥

भावकार्यस्यैव विनाशितया मोक्षस्य नाशो नास्ति । 'न स पुन रावर्त्तत' ( छा० उ० ८।१५।१९ ) इति श्रुतेरित्यर्थः । अपिशब्दं पूर्वं सूत्रोक्तार्थसमुच्चये ॥ १७ ॥

अपुरुषार्थत्वमन्यथा ॥ १८ ॥

अन्यथा मुक्तस्यापि पुनर्वन्धे प्रलयवदेव मोक्षस्यापुरुषार्थत्व, परमपुरुषार्थत्वाभावो वा स्यादित्यर्थः ॥ १८ ॥

अपुरुषार्थत्वे हेतुमाह—

अविशेषापत्तिरुभयोः ॥ १९ ॥

मायिवन्धत्वसाम्येनोभयोर्मुक्तयद्वयोर्विशेषो न स्यात् । ततश्चापुरुषार्थत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥

नन्वेवं पदमुक्तयोर्विशेषोऽभ्युपगमे नित्यमुक्तत्वं ( १।१६२ ) कथमुच्यते ? तत्राह—

मुक्तिरन्तरापध्वस्तेर्न परः ॥ २० ॥

पक्ष्यमाणान्तरापस्य ध्वंस्तादतिरिक्तः पदायो न मुक्तिरित्यर्थः । यथा हि स्वभावाद्युक्तस्य स्फटिकस्य जपोपाधिनिमित्तं रत्नायं शीघ्रपावरकरूपं विप्रमात्रं, न तु जपोपधानेन शीघ्रत्वं नश्यति, जपापाये चोत्पद्यते । तथैव स्वभावादिदुःखस्य धातमनो बुद्धयुपाधिर्दुःखप्रतिबिम्बं तदावरकरूपं विप्रमात्रं, न तु बुद्ध्युपधानेन दुःखं जायते, तदपाये च नश्यतीति । अतो नित्यमुक्तः आत्मा, बन्धमोक्षौ तु व्यायद्वादिवायिरयविरोध इति ॥ २० ॥

नन्वेवं बन्धमोक्षयोर्मिथ्याग्रे मोक्षस्य पुदगार्थनाप्रतिपादकधुग्यादि विरोध इत्याह—

तत्राप्ययिरोधः ॥ २१ ॥

तत्राप्यन्तरापध्वंसस्य मोक्षस्येऽपि पुदगार्थत्वाऽविरोध इत्यर्थः । दुःखयोगवियोगापेयं हि पुदगे कल्पितौ, न तु दुःखमोगोऽपि । मोगध्वप्रतिबिम्बरूपेण दुःखसम्बन्ध इत्यतः प्रतिबिम्बरूपेण दुःखनिवृत्तिर्पदा-

धैर्यं पुरुषार्थं । स एवान्तरायध्वंसः । तादृशश्च मोक्षो यथार्थं एवेति  
भावः ॥ २१ ॥

नन्वन्तरायध्वंसमात्रं चेन्मुक्तिस्तर्हि श्रवणमात्रेणैव तत्सिद्धिः स्यात्  
अज्ञानप्रतिबद्धकण्ठचामीकरसिद्धिवदिति । तत्राह—

अधिकारिर्त्रैविध्यान्न नियमः ॥ २२ ॥

उत्तममध्यमाधमाग्निविधा ज्ञानाधिकारिण । तेन श्रवणमात्रा  
नन्तरमेव मानससाक्षात्कार सर्वेषामिति न नियम इत्यर्थः । अतो  
मन्दाधिकारदोषाद्विरोचनादीनां श्रवणमात्राच्चित्तविल्लायनक्षमं मानस-  
ज्ञानं नोत्पद्यते । न तु श्रवणस्य ज्ञानजननासामर्थ्यादिति ॥ २२ ॥

न केवलं श्रवणमात्रं ज्ञाने, दृष्टकारणमन्यदपीत्याह—

दाढ्यार्थमुत्तरेषाम् ॥ २३ ॥

श्रवणादुत्तरेषा मनननिदिध्यासनादीनामन्तरायध्वंसस्यात्यन्ति-  
कस्वरूपदाढ्यार्थं नियम इत्यनुपज्यते ॥ २३ ॥

उत्तराण्येव साधनान्याह—

स्थिरसुम्बमासनमिति न नियमः ॥ २४ ॥

आसने पद्माभनादिनियमो नास्ति । यत् स्थिरं सुखं च यत् तदे-  
वासनमित्यर्थः ॥ २४ ॥

मुर्यं साधनमाह—

ध्यानं निर्विषयं मनः ॥ २५ ॥

वृत्तिशून्यं यदन्तःकरणं भवति तदेव ध्यानं, योगश्चित्तवृत्तिनिरोध-  
रूप इत्यर्थः । एतत्साधनत्वेन ध्यानस्य वक्ष्यमाणत्वादिति ॥ २५ ॥

ननु योगायोगयो पुरुषस्यैकरूप्यात् किं योगेनैत्याशङ्क्य समाधत्ते-  
उभयथाप्यविशेषश्चेन्नैवमुपरागनिरोधाद्विशेषः ॥ २६ ॥

उपरागनिरोधाद्वृत्तिप्रतिबिम्बापगमाद्योगावस्थायामयोगावस्थातो  
विशेष पुरुषस्येति सिद्धान्तद्वलार्थः । शेषं व्याख्यातव्यम् ॥ २६ ॥

ननु निःसङ्गे कथमुपरागस्तत्राह—

निःसङ्गेऽप्युपरागोऽविवेकात् ॥ २७ ॥

निःसङ्गे यद्यपि पारमार्थिक उपरागो नास्ति, तथाप्युपराग इव भवतीति कृत्वा प्रतिविम्ब एवोपराग इति व्यघट्टियते उपरागविवेकि-  
मिरित्यर्थः ॥ २७ ॥

एतदेव विवृणोति—

जपास्फटिकयोरिव नोपरागः किन्त्वभिमानः ॥ २८ ॥

यथा जपास्फटिकयोर्नोपराग, किन्तु जपाप्रतिविम्बयशादुपरागा-  
भिमानमात्रं, रक्तं स्फटिक इति । तथैव बुद्धिपुरुषयोरनोपरागः, किन्तु  
बुद्धिप्रतिविम्बयशादुपरागाभिमानोऽविवेकयशादित्यर्थः । अत उपराग  
तुल्यतया वृत्तिप्रतिविम्ब एव पुरुषोपराग इति सूत्रद्वयपर्यवसितोऽर्थः ।  
स एव च दुःखात्मकवृत्तेरुपरागो दुःखनिवृत्त्याद्यमोक्षस्यान्तराय  
स्तस्य च ध्वंसश्चित्तलयात् । सोऽपि च चित्तवृत्तिनिरोधाप्येनात्म-  
ज्ञातयोगेनेत्यतो योगादेवान्तरायध्वंसो भवतीति योगशास्त्रस्यापि  
सिद्धान्तः ॥ २८ ॥

ध्यानं निर्विषयं मन इति योग उक्तमनस्य साधनान्याचक्षण एव  
यथोक्तोपरागस्य निरोधोपायमाह—

ध्यानधारणाभ्यासवैराग्यादिभिस्तद्विरोधः ॥ २९ ॥

समाधिद्वारा ध्यान. योगस्य कारण, ध्यानस्य च कारणं धारणा,  
तस्याश्च कारणमभ्यासश्चित्तस्थैर्येनाधनानुष्ठानम्, अभ्यासस्यापि  
कारणं विषयवैराग्यं, तस्यापि श्लेषदर्शनयमनियमाद्विषमिति  
पानश्लोक्तप्रमियया तद्विरोध उपरागनिरोधो भवति । चित्तवृत्ति  
निरोधाख्ययोगद्वारंत्यर्थः ॥ २९ ॥

चित्तनिष्ठध्यानादिना पुरुषस्योपरागनिरोधे पूर्वाचार्यमिदं ध्यानं  
दर्शयति—

लघ्विज्ञेपयोर्ग्यावृत्तेन्याश्यार्गाः ॥ ३० ॥

ध्यानादिना चित्तस्य निद्रावृत्ते प्रमाणाद्वृत्तेश्च निवृत्त्या पुरुष-  
स्यापि पुरुषोपरागनिरोधो भवति । विषयनिरोधे प्रतिविम्बस्यापि  
निरोधादिति पूर्वाचार्या आहुरित्यर्थः । यथा पत्रत्रलि — 'योगश्चित्त-  
वृत्तिनिरोधः', 'तदा द्रष्टुम्यरूपेऽयमवधानम्', 'वृत्तिनाकल्पमितरत्रे'ति  
( स० पा० सू० १।२, ३, ४ ) सूत्रत्रयेनैतदेवाह । तथा—



नित्यः सर्वत्रगो ह्यात्मा बुद्धिसन्निधिमतया ।

यथा यथा भवेद् बुद्धिरात्मा तद्वदिहेष्यते ॥

इत्यादिस्मृतयोऽप्येतदाहुरिति । तदेवमसंप्रज्ञातयोगादेव मोक्षा-  
न्तरायध्वंस इति प्रघट्टकार्यं ॥ ३० ॥

ध्यानादौ गुहादिस्थाननियमो नास्तीत्याह—

न स्थाननियमश्चित्तप्रसादात् ॥ ३१ ॥

चित्तप्रसादादेव ध्यानादिकम् । अतस्तत्र न गुहादिस्थाननियम  
इत्यर्थः । शास्त्रं त्वौत्सर्गिकाभिप्रायेणैवारण्यगिरिगुहादिस्थानं योग-  
स्योद्दिष्टमिति । अत एव ब्रह्मसूत्रमपि 'यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात्  
( ४।१।११ ) इति ॥ ३१ ॥

समाप्तो मोक्षविचारः । इदानीं पुरुषापरिणामित्वाय जगत्कारणं  
विचारयति—

प्रकृतेरायोपादानतान्येषां कायेत्वश्रुतेः ॥ ३२ ॥

महदादीनां कार्यत्वश्रवणात् तेषां मूलकारणतया प्रकृतिः सिध्य-  
तीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

पुरुष एवोपादानं भवतु, तत्राह—

नित्यत्वेऽपि नात्मनो योगत्वाभावात् ॥ ३३ ॥

गुणवत्त्वं सद्भित्त्वं चोपादानयोग्यता तयोरभावात् पुरुषस्य नित्य-  
त्वेऽपि नोपादानत्वमित्यर्थः ॥ ३३ ॥

ननु 'बह्वी प्रजा, पुरुषान् सम्प्रसूता' इत्यादिश्रुतेः पुरुषस्य  
कारणत्वावगमाद्विवर्त्तादिवादा आश्रयणीया इत्याशङ्क्याह—

श्रुतिविरोधान्न कुतर्कापसदस्यात्मलाभः ॥ ३४ ॥

पुरुषकारणताया ये ये पक्षा सम्भावितास्ते सर्वे श्रुतिविरुद्धा  
इत्यतस्तदभ्युपगन्तृणा कुतार्त्तिकाद्यधमानामात्मस्वरूपज्ञानं न भवती-  
त्यर्थः । एतेनात्मनि सुखदुःखादिगुणोपादानत्ववादिनोऽपि कुतार्-  
त्तिका एव । तेषामप्यत्मयथार्थज्ञानं नास्तीत्यवगन्तव्यम् । आत्म-  
कारणताश्रुतयश्च शक्तिशक्तिमदमेदेनोपासनाया एव । अजामेका-  
मित्यादिश्रुतिभिः ( भवेता० ४।५ ) प्रधानकारणतासिद्धेः । यदि चाका-

शस्याऽभ्राघधिष्ठानकारणत्वमुच्यते तदा तत्र निराकुर्मः । परिणाम  
स्यैव प्रतिषेधादिति ॥ ३४ ॥

स्थावरजङ्गमादिषु पृथिव्यादीनामेव कारणत्वदर्शनात् कथं प्रकृते  
सर्वापादानत्वम् ? तत्राह—

पारम्पर्येऽपि प्रधानानुवृत्तिरणुवत् ॥ ३५ ॥

स्थावरादिषु परम्परया कारणत्वेऽपि तेषु प्रधानस्याऽनुमानादुपा  
दानत्वमक्षतम् । यथाङ्कुरादिद्वारकत्वेऽपि स्थावरादिषु पार्थिवाद्यणूना  
मनुगमादुपादानत्वमित्यर्थ ॥ ३५ ॥

‘अणुन्यायेन प्रकृतेऽर्थापकृते प्रमाणमाह—

सर्वत्र कार्यदर्शनाद्विभुत्वम् ॥ ३६ ॥

अव्ययम्यया सर्वत्र विकारदर्शनात् प्रधानस्य विभुत्वम् । यथा  
ऽणोर्घटादिव्यापित्वमित्यर्थ । पतञ्जलप्रागेव व्याख्यानम् ॥ ३६ ॥

ननु परिच्छिन्नत्वेऽपि यत्र कार्यमुत्पद्यते तत्र गच्छतीति यत्कथं,  
तत्राह—

गतियोगेऽप्याद्यकारणताहानिरणुवत् ॥ ३७ ॥

गतिस्वीकारेऽपि परिच्छिन्नतया मूलकारणत्याभाय पार्थिवाद्यणु  
दृष्टान्तेनेत्यर्थ । अद्यवेत्थ द्यावप्येयम् । ननु त्रिगुणारम्भप्रधानस्या  
न्योऽन्यसंयोगार्थं श्रुतिस्मृतिषु क्रिया शोभायया श्रूयते, क्रियापत्याद्य  
तन्त्यादिदृष्टान्ते मूलकारणत्याभाय इत्याशाङ्क्य परिहरति । गति  
योगेऽप्याद्यकारणताहानिरणुवत् । गति क्रिया तरस्तत्वेऽपि मूल  
कारणताया अहानिर्यथा वैशेषिकमते पार्थिवाद्यणूनामित्यर्थः ॥ ३७ ॥

ननु पृथिव्यादीना नयानामेव द्रव्याणा दर्शनात् कथं पृथिवी  
न्यादिद्रव्यं प्रधानागम्यं द्रव्यं घटेन । नच प्रधानं द्रव्यमेव माऽस्तिपनि  
वाच्यम् । सयोगविभागपरिणामाद्विमिद्रेऽप्यत्यभिदेरिति, तत्राह—

प्रमिद्धाधिक्यं प्रधानस्य न नियमः ॥ ३८ ॥

प्रमिद्धनयद्रव्याधिक्यमेव प्रधानम्यातो नचैव द्रव्याणीति न  
नियम इत्यर्थः । अष्टानामेव कार्यत्यधयनं चात्र तर्क इति भाव ॥ ३८ ॥

किं स्वस्याद्वो गुणा एव प्रकृतिव्यया गुणत्रयरूपद्रव्याधारभूता  
प्रकृतिरिति वदन्तं उपधारयति—

सत्त्वादीनामतद्धर्मत्वं तद्रूपत्वात् ॥ ३९ ॥

सत्त्वादिगुणानां प्रकृतिधर्मत्वं नास्ति, प्रकृतिस्वरूपत्वादित्यर्थः । यद्यपि श्रुतिस्मृतिपूज्यमेव श्रूयते, तथापि तर्कतः स्वरूपत्वमेवावधार्यते, न तु धर्मत्वम् । तथाहि—सत्त्वादित्रयं किं प्रकृतेः कार्यरूपो धर्मोऽथवा आकाशस्य वायुवत् संयोगमात्रेण नित्य एव धर्मः स्यात् । आद्ये एकस्या एव प्रकृतेर्द्रव्यान्तरसङ्गं विना विचित्रगुणत्रयोत्पत्त्यसम्भवः, दृष्टविरुद्धकल्पनाऽनौचित्यं च । अन्त्ये नित्येभ्य एव सत्त्वादिभ्योन्यसङ्गेन विचित्रसकलकार्योपपत्तौ तदतिरिक्तप्रकृतिकल्पनावैप्रर्थ्यमिति । सत्त्वादीनां प्रकृतिकार्यत्वादिवचनानि चाशतः प्रकाशादिकार्योपहिततयाभिव्यक्त्यादिकमेव बोधयन्ति । यथा पृथिवीतीर्द्दीपोत्पत्तिरिति ॥ ३९ ॥

प्रधानप्रकृतेः प्रयोजनमवधारयति, निष्प्रयोजनप्रवृत्त्यभ्युपगमे मोक्षानुपपत्तेरिति —

अनुपभोगेऽपि पुमर्थं सृष्टिः प्रधानस्योष्ट्र-  
कुङ्कुमवहनवत् ॥ ४० ॥

तृतीयाध्यायस्यै, प्रधानसृष्टिः परार्थेत्यादिसूत्रे (३।५८) व्याख्यात-  
मिदम् ॥ ४० ॥

विचित्रसृष्टौ निमित्तकारणमाह—

कर्मवैचित्र्यात् सृष्टिवैचित्र्यम् ॥ ४१ ॥

‘कर्म’ धर्माधर्मौ । सुगममन्यत् ॥ ४१ ॥

ननु भवतु प्रधानात् सृष्टिः, प्रलयस्तु कस्मात्? न ह्येकस्मात् कारणाद्विरुद्धकार्यद्वयं घटते । तत्राह—

सान्ध्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम् ॥ ४२ ॥

सत्त्वादिगुणत्रयं प्रधानम् । तेषां च वैषम्यं न्यूनातिरिक्तभावेन संहननम् । तदभावात् सान्ध्यम् । ताभ्यां हेतुभ्यामेकस्मादेव सृष्टिप्रलय रूप विरुद्धकार्यद्वयं भवतीत्यर्थः । स्थितिस्तु सृष्टिमध्ये प्रविष्टेत्याशयेन तत्कारणत्वं प्रधानस्य न पृथग्विचारितम् ॥ ४२ ॥

ननु प्रधानस्य सृष्टिस्वाभाव्याज्ज्ञानोत्तरमपि संसारः स्यात्, तत्राह—

विमुक्तयोधान्न सृष्टिः प्रधानस्य लोकवत् ॥ ४३ ॥

विमुक्तया पुरुषसाक्षात्काराद्देतो प्रधानस्य तत्पुरुषार्थं पुनः सृष्टिर्न भवति, कृतार्थत्वान्, लोकवत् । यथा लोका अमात्यादयो राज्ञोऽर्थं सम्पाद्य कृतार्थाः सन्तो न पुनः राजार्थं प्रवर्त्तन्ते तथैव प्रधानमित्यर्थः । विमुक्तमोक्षार्थं हि प्रधानप्रवृत्तिरित्युक्तम्, न च ज्ञानान्निप्यद्य इति भावः ॥ ४३ ॥

ननु प्रधानस्य सृष्ट्युपरमो नास्ति, ज्ञानां संसारदर्शनात् । तथाच प्रधानसृष्ट्या मुक्तस्यापि पुनर्वन्धः स्यात्, तत्राह—

नान्योपसर्पणेऽपि मुक्तोपभोगो निमित्ताभावात् ॥ ४४ ॥

कार्यकारणसद्भावादिच्छेद्याऽन्यान् प्रति प्रधानस्योपसर्पणेऽपि न मुक्तस्योपभोगो भवति, निमित्ताभावात् । उपभोगे निमित्तानां स्वोपाधिसंयोगविशेषतत्कारणाविवेकादीनामभावादित्यर्थः । इदमेव हि मुक्तं प्रति प्रधानसृष्ट्युपरमो यत् तद्भोगदेतो स्वोपाधिपरिणामविशेषस्य जन्माद्यस्यानुत्पादनमिति ॥ ४४ ॥

नन्विय इयस्या तदा घटेत यदि पुरुषबहुत्वं स्यात्, तदेव त्वारमाहैतधुनिपाधितमित्याशङ्क्याह—

पुरुषबहुत्वं व्यवस्थातः ॥ ४५ ॥

‘ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरं तु ममेयापियन्ती’ (श्वेता० ३।१०) त्याद्विश्रुत्युक्तयन्धमोक्षव्यवस्थान एव पुरुषबहुत्वं सिद्धयतीत्यर्थः ॥ ४५ ॥

ननूपाधिमेदाद् यन्धमोक्षव्यवस्था स्यात्, तत्राह—

उपाधिश्चेत् तस्मिद्धौ पुनर्द्धतम् ॥ ४६ ॥

उपाधिश्चेत् स्वोक्तिरते तदुपाधिसिद्धयै पुनरर्द्धतमन्न इत्यर्थः । यन्नुतस्तूपाधिमेदेऽपि इयस्या न स्वमवर्त्तति प्रथमाध्याय ( सू० १४२-५२ ) एव प्रयञ्जितम् ॥ ४६ ॥

ननूपाधयोऽप्याधिचका इति, न तेष्यैतमन्न इत्याशङ्क्यामाह—

द्वाभ्यामपि प्रमाणयिरोधः ॥ ४७ ॥

पुरुषोऽविद्येति द्वाभ्यामप्यद्गीहृताभ्यामर्द्धतप्रमाणस्य धुनेर्विरोधस्तद्व्यस्य एवेत्यर्थः ॥ ४७ ॥

अपरमपि द्रूपणद्वयमाह—

द्वाभ्यामप्यविरोधान्न पूर्वमुत्तरं च साधकाभावात् ॥४८॥

द्वाभ्यामप्यङ्गीकृताभ्या हेतुभ्या पूर्वं पूर्वपक्षो भवतां न घटते । अस्माभिरपि प्रकृति पुरुषश्चेति द्वयोरेवाङ्गीकारात् । विकारस्यानित्य-  
तया वाचारम्भणमात्रताया अस्माभिरपीष्टत्वात् । ननु पुरुषनानात्वस्वी-  
कारात् प्रकृतेर्नित्यत्वस्वीकाराच्चास्त्येवास्मद्विरोध इत्याशङ्क्य द्रूपणा-  
न्तरमाह—उत्तरं चेत्यादिना । अद्वैतवादिनामुत्तरं सिद्धान्तश्च न  
घटते, आत्मसाधकप्रमाणस्याभावान् । तदङ्गीकारे च तेनैवाद्वैतहा-  
निरिति जितं नैरात्म्यवादिभिरित्यर्थः ॥ ४८ ॥

ननु स्वप्रकाशत आत्मा सेत्स्यति, तत्राह—

प्रकाशतस्तत्सिद्धौ कर्मकर्तृविरोधः ॥ ४९ ॥

चेतन्यरूपप्रकाशतश्चेतन्यसिद्धौ कर्मकर्तृविरोध इत्यर्थः । प्रकाश्य-  
प्रकाशमन्वन्धे हि प्रकाशनमालोकादिषु दृष्टम् । स्वस्य साक्षात्  
स्वस्मिन् सम्वन्धश्च विरुद्ध इति । अस्मन्मते तु बुद्धिवृत्त्यारण्यप्रमाणा-  
ङ्गीकारात् तद्द्वारा प्रतिबिम्बरूपस्य स्वस्य विम्बरूपे स्वस्मिन्  
सम्बन्धो घटते । यथा सूर्यं जलद्वारा प्रतिबिम्बरूपस्वसम्बन्ध इति  
भाव । आत्मन स्वप्रकाशत्वश्रुति ( कठ० २।२।१५ ) स्वनन्योपाधिरू-  
प्रकाशादिपरा बोध्या ॥ ४९ ॥

ननु नास्ति कर्मकर्तृविरोधः । स्वनिष्ठप्रकाशधर्मद्वारा स्वस्य स्व-  
सम्बन्धसम्भवात्, यथा वैशेषिकाणा स्वनिष्ठज्ञानद्वारा स्वस्य स्वयं  
विषय इति, तत्राह—

जडव्यावृत्तो जडं प्रकाशयति चिद्रूपः ॥ ५० ॥

चेतने प्रकाशरूपधर्म सूर्यादिष्विव नास्ति, किन्तु चित्स्वरूप एव  
पदार्थो जडं प्रकाशयति । यतो जडव्यावृत्तिमात्रेण चिदित्युच्यते, न  
तु जडविलक्षणधर्मवत्तयेत्यर्थः । अत एव निर्धर्मतया “स एष नेति  
नेती” ( गृह० उ० ३।१।२९ ) त्येव श्रुत्योपदिश्यते, न तु विधिमुख  
तयेति । तथा च स्मृतिरपि—

इदं तदिति निर्देष्टुं गुरुणापि न शक्यते ॥ इति ॥

जडव्यावृत्तादिति पाठेऽपि हेतौ सतभ्यामयमेवार्थः । अस्मिन्श्च

सूत्रे अडमेव प्रकाशयति चिद्रूपो न स्यात्मानमिति नार्थः । तथा सति हि तस्याज्ञेयत्वेन साधकामावरुपं बाधकं परेषूपन्यासानर्हम्, स्वस्यापि तल्यन्यायस्यादिति ॥ ५० ॥

नन्वेवं प्रमाणाद्यनुरोधेन द्वैतसिद्धाद्यद्वैतश्रुते वा गतिस्तत्राह—  
न श्रुतिविरोधो रागिणां वैराग्याय तत्सिद्धेः ॥ ५१ ॥

अद्वैतश्रुतिविरोधस्तु नास्ति । रागिणां पुरुषातिरिक्ते वैराग्यायैव ध्रुतिभिरद्वैतसाधनात् । पुरुषज्ञाने इव द्वैतभावज्ञाने स्वतन्त्रफलान्तरा भवणात् । तत्र वैराग्य सदद्वैतेनैवोपपद्यते । सत्त्वं च फूटन्धत्प-मित्यर्थः । अत एव ध्रुतिरपि सदद्वैतमेव छान्दोग्ये प्रतिपादितयतीति भावः ॥ ५१ ॥

न केवलमुक्तयुक्त्यैवाद्वैतवादिनो द्वेषा, अपि तु जगत्सत्यता-  
प्राहकप्रमाणाभावेनाऽपीत्याह—

जगत्सत्यत्वमदुष्टकारणजन्यत्वाद् बाधकाभावात् ॥५२॥

निद्रादिदोषदुष्टान्तकरणेऽऽदिजन्यत्वेन स्यात्प्रविषयशक्तुपीतिमा-  
द्वीनामसत्यत्वं लोके दृष्टम् । तत्र मददादिप्रपञ्चे नास्ति । तदकारणस्य प्रवृत्तेर्हिरण्यगर्भयुद्धेऽद्यादुष्टान्तात् 'यथापूर्वमवस्थाय' ( प्र० वे० १०। १९०।२ ) इति धयणान् । ननु 'नेह नानास्ति विश्वनेत्यादिध्रुव्या ( बृह० ४।४।१० ) बाधितत्वेनाऽविद्यादिनामा बध्नानानादिदोष' कस्य नीयस्तत्राह बाधकाभावादिति । अयं भावः—'नेह नानास्ति विश्वने' स्यादिध्रुवयो वा परे प्रपञ्चबाधकतयाभिप्रेयन्ते ता प्रकरणानुसारेण विभागादिप्रतिरोधिका एव, न तु प्रपञ्चात्यन्ततुच्छतापरा, न्यस्यापि बाधापरया स्याद्यासाधकत्वप्रसङ्गान् । न हि स्वप्नशालीनशब्दस्य बाधे तज्ज्ञापितोऽप्यर्थः पुनर्न सन्निह्यत इति । तस्मादात्माविद्यानकतया धृतयो न प्रपञ्चस्यात्यन्तबाधपरा इति ।

तत्र 'नेह नानास्ति विश्वने'त्यादिध्रुतेर्ग्रहविभक्तं किमपि माम्नी-  
त्यर्थः, 'सर्वं समानोपि ततोऽमि सर्वं' ( गीता० ११।४० ) इत्यादि-  
स्मृत्यैवयावद्व्यात् । 'वाचारम्भणं विकारोनामधेयं मृत्तिकारथेयं वसत्यं'  
( छा० उ० ६।१।४ ) मित्यादिध्रुतेस्तु नित्यनारूपगतरमार्थिकसत्ता-  
विरहोऽर्थः, मन्यथा मृत्तिकादृष्टान्तामिदं । न हि लोके मृत्तिका-  
विकाराणामवस्तुत्तुच्छत्वं सिद्धं, येन दृष्टान्तता स्यादिति ॥

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥

( माण्डू० का० २।३२ ) ।

इत्यादिश्रुतेस्त्वात्माऽतिरिक्तस्य कूरस्थनित्यतारूपातिपरमार्थ सत्ताविरहोऽर्थः । किञ्चाऽऽत्मनो निरोधाद्यभावोऽर्थः, अन्यथैतादृश ज्ञानस्य मोक्षफलकत्वप्रतिपादनविरोधात् । न हि मोक्षो मिथ्येति प्रतिपाद्य मोक्षस्य फलत्वमप्रमत्त प्रतिपादयतीति । याश्चात्मैक्य श्रुतयस्तास्तु प्रथमाध्याय ( सू० १४९-१५४ ) एव व्याख्याताः । ब्रह्ममीमांसाभाष्ये चैता अन्याश्च श्रुतयोऽस्माभिर्व्याख्याता इति दिक् ॥ ५२ ॥

न केवलं वर्तमानदशायामेव प्रपञ्चः सन्नपि तु सदैवेत्याह—

प्रकारान्तरासम्भवात् सद्दुत्पत्तिः ॥ ५३ ॥

पूर्वोक्तयुक्तिभिरसदुत्पादासम्भवात् सूक्ष्मरूपेण सदेवोत्पद्यतेऽ-  
भिव्यक्तं भवतीत्यर्थः ॥ ५३ ॥

कर्तृत्वमोन्वृत्त्ययोर्वैयधिकरण्येऽपि व्यवस्थानुपपादयति सूत्रा-  
भ्याम्—

अहङ्कारः कर्ता न पुरुषः ॥ ५४ ॥

अभिमानवृत्तिकमन्त करणमहङ्कारः । स एव कृतिमान् । अभिमा-  
नोत्तरमेव प्रायश प्रवृत्तिदर्शनात् । न तु पुरुषः, अपरिणामित्वादि-  
त्यर्थः । पूर्वं च 'धर्मादिकं बुद्धे'रिति ( सू० ५।२५ ) यदुक्तं तदेक-  
स्यैवान्त करणस्य वृत्तिमात्रभेदाशयेन ॥ ५४ ॥

चिदवसाना भुक्तिस्तत्कर्माजितत्वात् ॥ ५५ ॥

अहङ्कारस्य कर्तृत्वेऽपि भोगश्चित्तस्यैव पर्यवसन्नो भवति । अहङ्कार-  
स्य संहतत्वेन परार्थत्वात् । नन्वेवमन्यनिष्ठकर्मणाऽन्यस्य भोगे पुरुष-  
विशेषनियमो न स्यात्, तत्राह—तत्कर्माजितत्वादिति । अहङ्कारेणा-  
सञ्चितं तस्याश्रितौ यत् कर्म तन्नन्यत्वाद्भोगस्येत्यर्थः । तथा च  
योऽहङ्कारो यं पुरुषमादायाचेतनेऽहं ममेति वृत्तिं करोति तस्याह-  
ङ्कारस्य कर्म तस्यात्मन उच्यते । तेनैव च कर्मणा तत्राऽऽत्मनि भोगो-  
ऽर्ज्यत इति नातिप्रसङ्ग इत्याशयः ॥ ५५ ॥

ब्रह्मलोकान्तगतिभिर्नास्ति निश्चितिरिति पूर्वोक्ते कारणं दर्शयति-  
चन्द्रादिलोकेऽप्याष्टत्तिर्निमित्तसद्भावात् ॥ ५६ ॥

निमित्तमविवेककर्मादिकम् । सुगममन्यत् ॥ ५६ ॥

ननु तत्तल्लोकवासिजनोपदेशादनावृत्तिः स्यात्, तथाह—

लोकस्य नोपदेशात् सिद्धिः पूर्ववत् ॥ ५७ ॥

यथा पूर्वस्य मनुष्यलोकस्योपदेशमात्रात् सिद्धिर्ज्ञाननिष्पत्तिरेव  
तत्तल्लोकस्यलोकस्योपदेशमात्रात्तद्गतानां ज्ञाननिष्पत्तिर्नैव नियमेन  
भवतीत्यर्थः ॥ ५७ ॥

नन्वेव 'ब्रह्मलोकादनावृत्ति'रिति ध्रुते वा गतिस्तथाह—

पारम्पर्येण तत्सिद्धौ विमुक्तिश्च्युतिः ॥ ५८ ॥

ब्रह्मलोकादिगतानां ध्वषणमननाविपरम्परया प्रायशो ज्ञानसिद्धौ  
सत्यां विमुक्तिर्ध्वषण, न तु साक्षाद्गतिमात्रेणेत्यर्थः । प्रायिकरथादन्य-  
लोकादिभ्योप इति ॥ ५८ ॥

परिपूर्णत्वेऽप्यात्मनो गतिध्रुतिमुपपादयति—

गतिश्च्युतेश्च व्यापकत्वेऽप्युपाधियोगाद्भोगदेशकाल-

लाभा व्योमवत् ॥ ५९ ॥

व्यापकत्वेऽप्यात्मनो गतिध्वषणानुरोधेन भोगदेशस्य कालयशा  
ह्याम सिद्ध्यति । व्योमवदुपाधियोगेनेत्यर्थः । यथा ह्याकाशस्य पूर्ण-  
त्वेऽपि देशविशेषगतियंटाद्युपाधियोगाद् व्ययद्वियमे तथैवेति । तथा  
च ध्रुतिः—

घटमंशृतमाकाशं नीयमाने पटे यथा ।

घटां नीयेत नाकाशं तद्वज्जीरो नभोपमः ॥ इति ॥ ५९ ॥

( ब्राह्मवि० १३ )

भोक्तृवधिष्ठानाद्भोगायतननिर्माणमिति ( सू० ५।१४ ) घटुक्तं तत्  
प्रपञ्चयति म्ब्राम्याम्—

अनधिष्ठितस्य पृतिभायप्रसद्भावात् तत्सिद्धिः ॥ ६० ॥

भोक्तृवधिष्ठितस्य शुभादे पृतिभायप्रसद्भावात् पूर्वोक्तभोगायतन  
सिद्धिरित्यर्थः ॥ ६० ॥



नन्वधिष्ठानं विनैवाहृष्टद्वारा भोक्तृभ्यो भोगायतननिर्माणं भवतु,  
तत्राह—

अहृष्टद्वारा चेदसम्बद्धस्य तदसम्भवाज्जलादिवदङ्कुरे ॥ ६१ ॥

शुक्रादौ साक्षादसम्बद्धस्याहृष्टस्य-शरीरादिनिर्माणे भोक्तृद्वारत्वा-  
सम्भवाद् बीजासम्बद्धानां जलादीनामङ्कुरोत्पत्तौ कर्पकादिद्वारत्ववदि-  
त्यर्थः । अतः स्याश्रयसंयोगसम्बन्धेनैवाहृष्टसम्बन्धः शुक्रादिपु-  
त्रकृत्यः । तथा च सिद्धमहृष्टदत्तसंयोगरूपेणाऽधिष्ठानस्य भोगोप-  
करणनिर्माणहेतुत्वमिति भावः ॥ ६१ ॥

वैशेषिकादिनयेनाहृष्टस्य सम्बन्धघटकतयात्मनोऽधिष्ठातृत्वं स्था-  
पितम्, स्वसिद्धान्ते त्वहृष्टादीनामात्मधर्मत्वाभावात् तद्द्वारा भोक्तु-  
हेतुत्वमेव न सम्भवतीत्याह—

निर्गुणत्वात् तदसम्भवादहङ्कारधर्मा ह्येते ॥ ६२ ॥

भोक्तुर्निर्गुणत्वेनाहृष्टसम्भवाच्च नाहृष्टद्वारकत्वम् । हि यस्मादेते-  
ऽहृष्टादयोऽहङ्कारस्यान्तःकरणसामान्यस्यैव धर्मा इत्यर्थः । तथा  
चास्मन्मते द्वारनैरपेक्ष्येण संयोगमात्रेण साक्षादेव भोक्तुरधिष्ठानं  
सिद्ध्यतीति भावः ॥ ६२ ॥

ननु चेत् पुरुषो व्यापकस्त्वि—

वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते ॥

इति श्रुतिप्रतिपादितं जीवपरिच्छिन्नत्वमनुपपन्नम्, तशेभ्वरप्रतिपे-  
धात् पुरुषाणां चैकरूप्याज्जोवात्मपरमात्मधिभागोऽपि शास्त्रीयोऽनु-  
पपन्न इति, तामिमामाशङ्का परिहर्तुमाह—

विशिष्टस्य जीवत्वमन्वयव्यतिरेकात् ॥ ६३ ॥

‘जीव बलप्राणनयो’रिति व्युत्पत्त्या जीवत्वं प्राणित्वम् । तथाह-  
ङ्कारविशिष्टपुरुषस्य धर्मो, न तु केवलपुरुषस्य । कुतः ? अन्वयव्यति-  
रेकात् । अहङ्कारवतामेव सामर्थ्यातिशयप्राणधारणयोर्दर्शनात् । तच्छू-  
न्यानां च चित्तवृत्तिनिरोधस्यैव दर्शनात् । प्रवृत्तिहेतुरागोत्पादकस्य  
अहङ्कारस्याभावादित्यर्थः । तथा चाऽन्तःकरणोपाधिकं जीवस्य  
परिच्छिन्नत्वं परमात्माख्यात् केवलपुरुषाद्भिन्नत्वं चेति भावः । अनेन

सूत्रेण विशिष्टस्य भोक्तृत्वं वा स्वमहम्प्रत्ययगोचरस्थं वा भोक्तृम्,  
साक्षात्काररूपस्य भोगस्याऽहङ्कारधर्मत्वाभावात् । त्वमहन्धर्मिपुर  
स्कारेण विवेकानुपपत्तेश्च । किन्तु,—

यदा त्वमेदविज्ञानं जीवात्मपरमात्मनो ।

भवेत् तदा मुनिश्रेष्ठाः ! पाशच्छेदो भविष्यति ॥

( षृ० नार० ३१।६१ )

आत्मानं द्विविधं प्राहुः परापरविभेदतः ।

परन्तु निर्गुणः प्रोक्त अहङ्कारपुतोऽपरः ॥

( षृ० नार० ३१।५७ )

इत्यादिवाक्यशतको जीवात्मपरमात्मविभाग एव प्रदर्शितः ।  
तत्र जीवतायामहङ्कार उपलक्षणमेवेति ॥ ६३ ॥

इदानीं महदहङ्कारो कार्यभेदं प्रतिपिपादयिपुरादाद्यहङ्कार  
कार्यमाह—

अहङ्कारकर्त्रधीना कार्यसिद्धिर्नेश्वराधीना

प्रमाणाभावात् ॥ ६४ ॥

अहङ्काररूपो य कर्ता तदधीनैव कार्यसिद्धिं सृष्टिसंहारनिष्पत्तिं  
भवंति, तादृशबलस्याहङ्कारकार्यत्वात् । मनदहङ्करतेषु तस्मान्मर्ष्या-  
दर्शनान् । न तु वैशेषिकाद्युक्तानहङ्करतपरमेश्वराधीना । मनदहङ्कर  
स्रष्टृत्वे निर्येश्वरे च प्रमाणाऽमानादित्यर्थः । ‘मह यद्गुण्या प्रजापयेति’  
( तै० उप० २।६।१, छा० उ० ६।२।३ ) अहङ्कारपूर्विकं सृष्टिं श्रूयते ।  
तत्राहंशब्दस्यानुकरणमात्रेण प्रमाणाभावात् इति । अनेन सूत्रेणाह  
ङ्कारोपाधिकं ब्रह्मद्वयो सृष्टिसंहारकर्तृत्वं धुतिःमृतिमिदमपि  
प्रतिपादितम् ॥ ६४ ॥

ननु भवत्यहङ्कारोऽन्येषा कर्ता, अहङ्कारस्य तु क्व कर्ता ? तत्राह—

अहृष्टोद्भूतिवत् समानन्यम् ॥ ६५ ॥

यथा सर्गादिषु प्रवृत्तिसोमकर्मभिष्यन्ति कालपितृपमात्रा  
ऋषयः तदुद्बोधककर्मन्तरस्य कल्पेऽनपराधमज्ञानम् । तथैषा-  
ऽहङ्कार कालमात्रनिमित्तादेव जायते, न तु तस्यापि कर्त्रन्तरमस्तीति  
समानव्यमाययोरित्यर्थः ॥ ६५ ॥

महतोऽन्यत् ॥ ६६ ॥

ब्रह्मकार्यात् सृष्ट्यादेर्यदन्यत् पालनादिकं तन्महत्त्वाद्भवति ।  
विशुद्धसत्त्वनयाऽभिमानरागाद्यभावेन परानुग्रहमात्रप्रयोजनकत्वा-  
दिन्ययः ।

अनेन च सूत्रेण महत्त्वोपाधिकं विष्णोः पालकत्वमुपपादितम् ।  
महत्त्वोपाधिकत्वात् तु विष्णुर्महान् परमेश्वरो ब्रह्मेति च गीयते ।  
तदुक्तम्—

यदाहुर्वागुदेवाख्यं चित्तं तन्महदात्मकम् ॥ इति ॥

( भाग० ३।६।२१ )

अत्र शब्दे कारणग्रह तु पुरुषसामान्यं निर्गुणनेत्रेभ्यते, ईश्वरान-  
न्युपगमात् । तत्र च कारणशब्द स्वशक्तिप्रकृत्युपाधिको वा निमित्त-  
कारणतारो वा पुरुषार्यस्य प्रकृतिप्रवर्तकत्वादिति मन्तव्यम् ॥ ६६ ॥

अविवेकनिमित्तकः प्रकृतिपुरुषयोर्मौन्यमोक्तृभाव इति (१।५५) ।  
प्रागुक्तम्, तत्राविवेक एव किन्निमित्तक ? इत्याकाङ्क्षायां विवेकधा-  
कल्पनेऽनवस्थापत्तिरित्याशङ्कायाः प्रामाणिकत्वेन परिहारः सर्ववादि-  
नाधारण इत्याह—

कर्मनिमित्तः प्रकृतेः स्वस्वामिभावोऽप्यनादि-  
र्वाजाङ्कुरवत् ॥ ६७ ॥

येषां साङ्ख्यैकदेशिनां प्रकृतेः पुरुषस्य च स्वस्वामिभावो मौन्य-  
मोक्तृभावः कर्मनिमित्तकस्तन्मतेऽपि स प्रवाहरूपेणानादिरेव, बीजाङ्क-  
रवन् प्रानापिकत्वादित्यर्थः । आकस्मिकत्वे मुक्तस्यापि पुनर्नोपा-  
पत्तेरिति ॥ ६७ ॥

अविवेकनिमित्तकम्बन्तरेऽप्येवदनादित्यं समानमित्याह—

अविवेकनिमित्तो वा पञ्चशिक्षः ॥ ६८ ॥

अविवेकनिमित्तो वा स्वस्वामिभाव इति पञ्चशिक्ष आह । तन्मते-  
प्यनादिरित्यर्थः । एतदेव स्वमतं प्रागुक्तत्वात् । अविवेकश्च प्रलयेऽपि  
कर्मवदेवाम्नि वाननारूपेणेति । विवेकप्रागभावोऽविवेक इति मते तु  
बीजाङ्कुरवदनादित्यं न घटते । अत्रप्यप्रागभावस्यैवाखिलमोगहेतु-  
त्वादिति ॥ ६८ ॥

लिङ्गशरीरनिमित्तकं इति सनन्दनाचार्यः ॥ ६७ ॥

सनन्दनाचार्यस्तु लिङ्गशरीरनिमित्तकं प्रवृत्तिपुरुषयोर्मोग्यमोक्तृ-  
भावं इत्याह-लिङ्गशरीरद्वारैव भोगादिति । तन्मतेऽप्यनादि स  
इत्यर्थः । यद्यपि प्रलये लिङ्गशरीरं नास्ति तथापि तत्कारणमपिवेक-  
कर्मादिकं पुर्यसर्गायलिङ्गशरीरजन्यमस्ति । तद्द्वारा षीजाऽङ्कुर-  
तुल्यत्वं स्वैस्त्वामिमावलिङ्गशरीरयोरित्याशयः ॥ ६९ ॥

शास्त्रघान्त्यार्थमुपसहरति—

यद्वा तद्वा तदुच्छित्तिः पुरुषार्थस्तदुच्छित्तिः  
पुरुषार्थः ॥ ७० ॥

कर्मनिमित्तो वाऽविवेकादिनिमित्तो वा भवतु प्रवृत्तिपुरुषयो-  
र्मोग्यमोक्तृमाय । सर्वथाप्यनादितया दुश्छेद्यस्य तस्योच्छेद परम  
पुरुषार्थ इत्यर्थः । तदेनदादौ प्रतिज्ञात "प्रविधदुःखात्प्रवृत्ति-  
रत्यन्तपुरुषार्थः" इति । (सा० सू० १।१) । नग्यप्र सुखदुःखसाधारण  
भोगनिवृत्ति पुरुषार्थ उच्यते, तत्र दुःखमाप्रनिवृत्तिरिति कथं तत्रोक्त-  
म्यात्प्रोपसंहार इति चेन्न । शास्त्रमेदेऽप्यर्थाभिदान् । सुखं हि तावद्  
दुःखक्षे निहितमिति सुखभोगोऽपि दुःखभोग एव । दुःखभोगोऽपि  
प्रतिविम्वरूपेण पुरुषे दुःखसम्बन्ध एव । अतो नित्यनिर्दुःखात्वेन  
च प्रथमसूत्रेऽपि प्रतिविम्वरूपेणैव दुःखनिवृत्तिरियंशिनैत्येक एवार्थं  
उपक्रमोपसंहारसूत्रयोरिति । बहुलाशयं द्विरावृत्ति शास्त्रस-  
माप्त्यर्था ॥ ७० ॥

शास्त्रमृग्यार्थविस्तारमन्त्राग्येऽनुक्तपूर्णः ।

पट्टाध्याये कृतः पश्चाद्वाक्यार्थशापमंहतः ॥ १ ॥

तदिदं साङ्ख्यशास्त्रं कपिलमूर्तिर्मंगयान् विष्णुर्गण्डल्लोचदिनाय  
प्रकाशितवान् । यत् तत्र येषान्तिप्रथमं कश्चिदाह, साङ्ख्यप्रणेता कपिलो  
न विष्णुः किन्त्याग्यपताः कपिलान्तरम्—

अग्निः स कपिलो नाम साङ्ख्यशास्त्रप्रवर्धकः ।

( म० भा० प० प० २० १०१ )

इति स्मृतेरिति । तद्विषयामोहमात्रम्—

एतन्मे जन्म लोकेऽस्मिन् मुमुक्षुणां दुराशयात् ।  
प्रसङ्गयानाय तत्त्वानां सम्मतायात्मदर्शनम् ॥

( भाग० ३।२४।३६ )

इत्यादिस्मृतिषु विष्णवतारस्य देवहृतिपुत्रस्यैव साङ्ख्योपदेष्ट-  
त्वावगमात्, कपिलद्वयकल्पनागौरवाच्च । तत्र चाग्निशब्दोऽग्न्याख्य-  
शक्त्यावेशादेव प्रयुक्तः । यथा,—

कालोऽस्मि लोकक्षयकृत् प्रवृद्धः ।

( गीता १।१३२ )

इति श्रीकृष्णवाक्ये कालशक्त्यावेशादेव कालशब्दः । अन्यथा  
विश्वरूपप्रदर्शककृष्णस्यापि विष्णवतारकृष्णाद् भेदापत्तेरिति दिक् ॥

साङ्ख्यकुल्याः समापूर्य वेदान्तमथिताऽमृतैः ।

कपिलपिर्ज्ञानयज्ञ ऋषीनापाययत् पुरा ॥ १ ॥

तद्वचः श्रद्धया तस्मिन् गुरौ च स्थिरभावतः ।

तत्प्रसादलवेनेदं तच्छास्त्रं विधृतं मया ॥ २ ॥

इति श्रीसाङ्ख्याचार्यविज्ञानभिधुविरचिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये तन्त्राध्यायः षष्ठः ॥ ६ ॥

इति साङ्ख्यप्रवचनभाष्यं सम्पूर्णम् ।

समाप्तञ्चेदं साङ्ख्यदर्शनं प्रवचनभाष्यं च ।



# सांख्यप्रवचनभाष्यस्य सूत्रतूचीपत्रम्

## प्रथमोऽध्यायः

|  |    |
|--|----|
| १ त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थं                    | ७  |
| २ न दृष्टान् तन्मिद्धिनिवृत्तेऽप्यनुवृत्तिदर्शनात्               | १६ |
| ३ प्रात्यहिकक्षुप्रतीकारवन तत्प्रतीकारचेष्टनान् पुम्पार्यत्वम्   | १० |
| ४ सर्वामम्भवान् मम्भवेऽपि सत्त्वामम्भवाद् हेय प्रमाणकुशले        | १० |
| ५ उत्कर्षादपि मोक्षस्य सर्वोत्कर्षस्थाने                         | १० |
| ६ अविशेषश्चोभयो  | ११ |
| ७ न स्वेभावतो बद्धस्य मोक्षमाद्यनोपदेशविधि                       | १२ |
| ८ स्वभावस्यानपादित्वादननुष्ठानलक्षणप्रशाम्यम्                    | १२ |
| ९ नाशक्योपदेशविधिरुपदिष्टेऽप्यनुपदेश                             | १३ |
| १० शुक्लपटवद् बीजवच्चेत्   | १३ |
| ११ शक्युद्भवानुद्भवाम्या नाशक्योदेश                              | १३ |
| १२ न कालयोगतो व्यापिनो नित्यस्य सर्वमम्बन्धान्                   | १३ |
| १३ न देशयोगतोऽप्यम्मान्  | १४ |
| १४ नावस्यातो देहधर्मत्ववान् तस्या                                | १४ |
| १५ अमङ्गोऽप्य पुरुष इति,   | १४ |
| १६ न कर्मणान्पधर्मत्वादतिप्रसक्तेश्च                             | १६ |
| १७ विचित्रमोगानुपपत्तिरन्यधर्मत्वे                               | १५ |
| १८ प्रकृतिनिबन्धनाच्चेत्, न, तस्मा अषि पारतन्त्र्यम्             | १५ |
| १९ न नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य तद्योगस्तद्योगादृते           | १५ |
| २० नाविद्यानोऽप्यवस्तुना बन्धायोगान्                             | १६ |
| २१ वस्तुत्वे सिद्धान्तहानि                                       | १६ |
| २२ विजानीयद्वैतापत्तिश्च   | १६ |
| २३ विरुद्धोभयरूपा चेत्   | २० |
| २४ न तादृक्पदार्याप्रतीने  | २० |
| २५ न वय पट्पदार्यवादिनो वैशेषिकादिवत्                            | २१ |
| २६ अनियतत्वेऽपि नायौक्तिकस्य मङ्ग्रहोऽप्यथा बालो मत्तादिमन्त्रम् | २१ |
| २७ नानादिविषयोपरागनिमित्तकोऽप्यन्य                               | २२ |
| २८ न बाह्याम्यन्तरयोपरऽप्योपरञ्जकभावोऽपि देशव्यवधानान्           |    |
| सूक्ष्मपाटलिपुत्रम्यथोरिव  | २० |
| २९ द्वयोरेकदेशत्वोपरागात् व्यवस्था                               | १२ |

|    |  |    |
|----|--|----|
| ३० | अदृष्टवगान्त्वेन   | २२ |
| ३१ | न द्वयोरेकत्रानायोगादुपकार्योपकारकभाव                    | २१ |
| २  | पुत्रकर्मवदिति चेत्                                      | २३ |
| ३३ | नास्ति हि तत्र स्थिर एकात्मा यो गर्भाधानादिना सत्क्रियेन | २३ |
| ३४ | स्थिरवार्तामिदं दण्डित्वम                                | २३ |
| ३५ | न प्रथमिजायाधानं   | २४ |
| ३६ | श्रुतिप्रायविरोधान्च                                     | २४ |
| ३७ | दुष्टान्तामिदंश्च  | २४ |
| ३८ | युगपज्जायमानयोर्न कार्यकारणभाव                           | २४ |
| ३९ | पूर्वापाये उत्तरायोगान्                                  | २४ |
| ४० | तदभावे तदयोगादुभयस्यभिचारादिति                           | २५ |
| ४१ | पूर्वभावमात्रे न नियम                                    | २५ |
| ४२ | न विज्ञानमात्र बाह्यवर्तीने                              | २५ |
| ४३ | तदभावे तदभावाच्छ्रय तर्हि                                | २५ |
| ४४ | शून्य तत्रैव भावो विनश्यति वस्तुशून्यवादिनामस्य          | २७ |
| ४५ | अपवादमात्रमवुक्तानाम्                                    | २७ |
| ४६ | उभयपक्षममानन्तेभावादयमपि                                 | २८ |
| ४७ | अपुत्रप्रायश्चमुमयथा                                     | २८ |
| ४८ | न गतिविशेषात्  | २८ |
| ४९ | त्रिपिण्डस्य तदसम्भवात्                                  | २९ |
| ५० | भूतत्वाद् घटाश्विन्मन्मानघर्मावनाशवदिति                  | २९ |
| ५१ | गतिशून्यिरपुत्राधिवागाशकाशकम्                            | २९ |
| ५२ | न कर्मणाप्यनन्तमवसान                                     | ३० |
| ५३ | अतिप्रवृत्तिरप्यप्रमथे                                   | ३० |
| ५४ | निर्गुणादिशून्यविरोधोऽस्ति                               | ३० |
| ५५ | तथागात्र्यविवेकान्न समानत्वम                             | ३० |
| ५६ | दियनकारणास्तदुचित्तिष्ठतिष्ठतिवत्                        | ३३ |
| ५७ | प्रधानाविवेकान्नाविवेकस्य तद्वान्न ज्ञानम                | ३४ |
| ५८ | वाङ्मात्र न तु तस्य विमथियत्                             | ३६ |
| ५९ | मुक्तिरिति न बाध्यत दिष्टमुक्त्वदनयोगादुत्               | ३६ |
| ६० | अवागप्राणामनुमानेन शेषो घृमादिमित्ति चार्थे              | ३७ |
| ६१ | तन्मात्रेण्य स्वसमुत्तानि पुरश्च इति पञ्चविंशतिपत्र      | ३७ |
| ६२ | स्वमान् पञ्चमभावेण्य                                     | ३९ |
| ६३ | बाह्याप्यन्यस्यामी नैवाहृष्टास्य                         | ४१ |

|  |    |
|--|----|
| ६४ तेनान्त करणस्य  | ४२ |
| ६५ तत प्रकृते-   | ४३ |
| ६६ सहतपरार्यत्वान् पुरुषस्य  | ४४ |
| ६७ मूले मूलाभावादमूल मूलम्   | ४५ |
| ६८ पारम्पर्येऽप्येकत्र परिनिष्ठेति सज्ञामात्रम्  | ४६ |
| ६९ समान प्रकृतेर्द्वयो   | ४६ |
| ७० अधिकारिर्त्रिविध्यान्न नियम   | ४८ |
| ७१ महादाह्यमाद्य कार्यं तन्मन-   | ४८ |
| ७२ चरमोऽहङ्कार   | ४८ |
| ७३ तत्कार्यत्वमुत्तरेषाम्  | ४८ |
| ७४ आयहेतुता तद्द्वारा पारम्पर्येऽप्यणुवन्  | ४९ |
| ७५ पूर्वमादित्वे द्वयोरेकतरस्य हानेऽन्यतरयोग   | ४९ |
| ७६ परिच्छिन्न न सर्वोपादानम्   | ४९ |
| ७७ तदुत्पत्तिश्चुत्तेश्च   | ५० |
| ७८ नाऽवस्तुनो वस्तुसिद्धि  | ५० |
| ७९ अवाधाददुष्टकारणजन्यत्वाच्च नावस्तुत्वम्   | ५० |
| ८० भावे तद्योगेन तत्सिद्धिरभावे तदभावात् कुतश्चरा तत्सिद्धि                                      | ५१ |
| ८१ न कर्मण उपादानत्वायोगान्  | ५१ |
| ८२ नानुश्रविकादपि तत्सिद्धि साध्यत्वेनाऽऽवृत्तियोगादपुरुषार्थत्वम्                               | ५२ |
| ८३ तत्र प्राप्तविवेकस्यानावृत्तिश्चुति   | ५२ |
| ८४ दुःखाद् दुःख जनाभियेकत्र जाड्यविमोह   | ५२ |
| ८५ काम्येऽकाम्येऽपि साध्यत्वाविशेषात्  | ५३ |
| ८६ निजमुक्तस्य बन्धवसमात्र पर न समानत्वम्  | ५३ |
| ८७ द्वयोरेकतरस्य व्याप्यसन्निकृष्टार्थपरिच्छित्ति प्रमा तत्साप्रकृतम्<br>यत्तन् त्रिविध प्रमाणम् | ५४ |
| ८८ तत्सिद्धौ सर्वसिद्धेर्नाधिक्यमिद्धि   | ५६ |
| ८९ यन् सम्बद्ध सन् तदाकारोत्प्लेखि विज्ञान तत्र प्रत्यक्षम्                                      | ५७ |
| ९० योगिनामवाह्यप्रत्यक्षत्वान् दोष   | ५७ |
| ९१ लीनवस्तुनग्रातिशयसम्बन्धाद्वाऽदोष-  | ५७ |
| ९२ ईश्वरामिद्धे  | ५८ |
| ९३ मुक्तबद्धयोरन्यतराभावात् तत्सिद्धि  | ५८ |
| ९४ उभयथाप्यसत्त्वरत्वम्  | ५९ |
| ९५ मुक्तात्मनः प्रशसा, उपासा सिद्धस्य वा   | ५९ |
| ९६ तत्सन्निधानादधिष्ठातृत्व मणिवत्   | ५९ |



## द्वितीयोऽध्यायः

|   |     |
|---|-----|
| १ विमुक्तमोक्षार्थं स्वार्थं वा प्रधानस्य       | ६३  |
| २ विरक्तस्य तत्त्वज्ञे                          | ६३  |
| ३ न भवणमात्रान् तत्सिद्धिरनादिवामनाया बतवत्वान् | ६३  |
| ४ बहुभृत्यवदा प्रत्येकम्                        | ६४  |
| ५ प्रकृतिवास्तवे च पुरुषस्याध्यात्मनिष्ठि       | ६४  |
| ६ कायतन्तत्सिद्धे                               | ६५  |
| ७ चेतनोद्देशाश्रयम कष्टकमोभवत्                  | ६५  |
| ८ अन्ययोगेऽपि तत्सिद्धिर्नाऽप्यन्येनापोदाहृतम्  | ६५  |
| ९ रागविरागयोर्नाम मृष्टि                        | ६५  |
| १० महदादिक्रमेण पञ्चभूतानाम्                    | ६६  |
| ११ आत्मार्यत्वान् सृष्टेर्नेयामात्मार्यं आरम्भ  | ६६  |
| १२ द्विकालावाक्यादिभ्यः                         | ६७  |
| ३ अक्षयवमासो बुद्धि                             | ६७  |
| १४ तत्त्वाय धर्मादि                             | ६८  |
| १५ महद्गुरुरागद्विपरीतम्                        | ६८  |
| १६ अभिमानोऽहङ्कार                               | ६८  |
| १७ एकादश पञ्चतन्मात्रं यत्त्वायम्               | ६९  |
| १८ मात्स्विकमेवादशक प्रवृत्ते वैश्वानरहङ्कारान् | ६९  |
| १९ कर्मो द्वयतुलीर्द्वैतान्तरमकादशकान्          | १०० |
| २० आहङ्कारिकत्वव्युत्पन्न मीतिव्यति             | १०० |
| १ देवतास्यधुतिर्नारम्भकस्य                      | १०१ |
| २२ तद्गुरनिधुनविनाशार्थनापन                     | १०१ |
| २३ अती द्वयमि द्वय भ्रान्तानामधिष्ठानम्         | १०१ |
| २४ शक्तिभेदेऽपि भेदमदो नैवत्यम्                 | १०२ |
| २५ न कल्पनाविरोध प्रमाणदुष्टस्य                 | १०२ |
| २६ उभयात्मक मन                                  | १०२ |
| २७ गुणपरिणामभेदाश्रानाऽवयवव्यापक                | १०२ |
| २८ क्वदादित्तमवयव उभया                          | १०२ |
| २९ इष्टदुःखादिरागमत् करणव्यति द्वयानाम्         | १०२ |
| ३० त्रयाणां स्वार्थव्ययम्                       | १०३ |
| ३१ सायायकरणवृत्ति प्राणाद्या वापव पञ्च          | १०४ |
| ३२ क्रमशोऽवयवव्यति द्वयवृत्ति                   | १०४ |
| ३३ बुद्धय पञ्चनव्य विवृष्टाविष्टा               | १०५ |
| ३४ तद्विबुधतादुपशान्तोपरराग रक्षय               | १०६ |

|   |     |
|---|-----|
| ३५ कुसुमवच्च मणि                            | १०६ |
| ३६ पुरुषार्थं करणोद्भवोऽप्यदृष्टोल्लासान्   | १०७ |
| ३७ धनुवद्वत्साय                             | १०७ |
| ३८ करण त्रयोदशविधमवान्तरभेदान्              | १०७ |
| ३९ इन्द्रियेषु साधकनमत्वगुणयोगान् कुठारवन्  | १०७ |
| ४० द्वयो प्रधान मनो लोकवद् भृत्यवर्गेषु     | १०८ |
| ४१ अव्यभिचारान                              | १०८ |
| ४२ तथाऽशेषसंस्काराधारत्वान्                 | १०८ |
| ४३ स्मृत्याऽनुमानाच्च                       | १०८ |
| ४४ सम्भवेन स्वत                             | १०८ |
| ४५ आपेक्षिको गुणप्रधानभाव क्रियाविशेषात्    | १०८ |
| ४६ तत्कर्माजितत्वान् तदर्थमभिचेष्टा लोकवन्  | १०९ |
| ४७ समानकर्मयोगे बुद्धे प्राधान्य लोकवलोकवन् | १०९ |

तृतीयोऽध्यायः

|   |     |
|---|-----|
| १ अविशेषाद्विशेषारम्भ                         | ११० |
| २ तस्माच्छरीरस्य                              | ११० |
| ३ तद्विज्ञानं समृति                           | ११० |
| ४ व्याधिकेकाच्च प्रवर्तनमविशेषाणाम्           | १११ |
| ५ उपभोगादिनरस्य                               | १११ |
| ६ सम्प्रति परिमुक्तो द्वाभ्याम्               | १११ |
| ७ मातापितृज स्थूल प्रायश इतरज नया             | १११ |
| ८ पूर्वोत्पत्तेस्तत्कायत्व भोगादेकस्य नेतरस्य | १११ |
| ९ सप्तदशकं लिङ्गम्                            | ११२ |
| १० व्यक्तिभेद कर्मविशेषान्                    | ११२ |
| ११ नदघ्नितानाश्रये देहे तद्वादान तद्वाद       | ११३ |
| १२ न स्वातन्त्र्यान तद्वने छायावच्चित्रवच्च   | ११३ |
| १३ मूर्तत्वेऽपि न सघातयोगान् तरणिवन्          | ११५ |
| १४ अणुरिमाण तत्र कृतिश्रुते                   | ११५ |
| १५ तदत्रमयत्वश्रुतेश्च                        | ११५ |
| १६ पुरुषार्थं समृत्तिलिङ्गानां सूषकारवशाज्ज   | ११५ |
| १७ पाञ्चभीतिको देह                            | ११६ |
| १८ चातुर्भीतिकमित्येके                        | ११६ |
| १९ एकभीतिकमित्यपरे                            | ११६ |
| २० न सासिद्धिक चैतन्य प्रत्येकादृष्टे         | ११६ |



|  |     |
|--|-----|
| ५६ स हि सवविन् सर्वकर्ता                                       | १२६ |
| ५७ ईदशेश्वरमिद्धि सिद्धा                                       | १२७ |
| ५८ प्रधानसृष्टि परार्थं स्वतोऽप्यभोक्तृत्वादुष्ट्रकुमुभवहनवन्  | १२७ |
| ५९ जचेननत्वेऽपि क्षीरवच्चेष्टित प्रधानस्य                      | १२८ |
| ६० कमवद् दृष्टेर्वा कालादे                                     | १२८ |
| ६१ स्वभावाच्चेष्टितमनमिसघ्नानाद् भृत्यवत्                      | १२८ |
| ६२ ङ्माङ्गुष्टेर्वानादिन                                       | १२९ |
| ६३ विविक्तवोगान् सृष्टिनिवृत्ति प्रधानस्य सूदवन् पाके          | १२९ |
| ६४ इतर इतरवत् तद्गोभान   | १२९ |
| ६५ द्वयोरेकतरस्य वीदासीन्यमपवर्गं                              | १२९ |
| ६६ अयसृष्ट्युत्तरागोऽपि न विरज्यते, प्रबुद्धरज्जुत्वस्येवोरग   | १३० |
| ६७ कर्मनिमित्तयोगाच्च  | १३० |
| ६८ नैरपेक्ष्येऽपि प्रकृत्युपकारेऽविवेको निमित्तम्              | १३० |
| ६९ नर्नकीवन् प्रवृत्तस्यानि निवृत्तिश्चारिताभ्यान्             | १३० |
| ७० दोषघोषेऽपि नोपसर्पण प्रानस्य कुलवधूवन्                      | १३१ |
| ७१ नैकान्ततो बन्धमोक्षो पुरुस्याविवेकादृते                     | १३१ |
| ७२ प्रकृतेराञ्जसमान् मसङ्गत्वान् पशुवन्                        | १३१ |
| ७३ रूपं सप्तभिरात्मान बध्नाति प्रधान कोशकारवद्विमोचयत्येकरूपेण | १३२ |
| ७४ निमित्तत्वमविवेकस्य दृष्टहानि                               | १३२ |
| ७५ तत्त्वाम्यासान्नेति नेनीति त्यागाद्विवेकासिद्धि             | १३२ |
| ७६ अधिकारिप्रभेदान्न नियम                                      | १३३ |
| ७७ बाधितानुवृत्त्या मध्यविवेकनोऽप्युपभोग                       | १३३ |
| ७८ जीवन्मुक्तश्च   | १३४ |
| ७९ उपदेश्योपदेश्वात् तरिसिद्धि                                 | १३४ |
| ८० श्रुतिश्च   | १३४ |
| ८१ इतरयान्धपरम्परा   | १३४ |
| ८२ चक्रभ्रमणवद् घृतशरीर  | १३४ |
| ८३ सत्कारलेशतस्तत्सिद्धि                                       | १३५ |
| ८४ विवेकान्नि शेषदु खनिवृत्तौ कृतकृत्यता नेतरान्नेतरान्        | १३५ |

चतुर्थोऽध्यायः

|                                |     |
|--------------------------------|-----|
| १ राजपुत्रवन् तत्त्वोपदेशान्   | १३६ |
| २ पिशाचवदन्यार्योपदेशेऽपि      | १३६ |
| ३ आद्युत्तिरसहृदुपदेशात्       | १३७ |
| ४ पितापुत्रवदुभयोर्दृष्टत्वान् | १३७ |

|    |   |     |
|----|---|-----|
| ५  | स्येनवन सुखदु खी त्यागविमोदाभ्याम्                      | १२० |
| ६  | अहिनित्वविनीवन  | १२७ |
| ७  | छिन्नहस्तवद्वा  | १३० |
| ८  | असाधनानुचितन बघयि भरतवत्                                | १३२ |
| ९  | वदुभिर्षीग विरोधो रागादिभि कुमारीगङ्गा                  | १३० |
| १० | द्वाम्यामपि तथैव  | १३८ |
| ११ | विराश मुयी पिङ्गलान्न                                   | १३९ |
| १२ | अनारम्भेऽपि परगृहे मुत्रो सपवन                          | १४९ |
| १३ | वदुशास्त्रगुरुपामनेऽपि साराशन घटादवन                    | १३९ |
| १४ | इषुकारवधैकचित्तस्य नमाधिहानि                            | १६० |
| १५ | कृत्निरमन्वयनादानर्थेव्य लोकावन्                        | १४० |
| १६ | तद्विस्मरणेऽपि भेकीवन                                   | १४१ |
| १७ | नोपदेशश्रवणेऽपि कृतकृत्यता परामर्शादने विरशवनव          | १४१ |
| १८ | दृष्टस्तयोश्चिदस्य                                      | १४१ |
| १९ | प्रणतिब्रह्मचर्योपसर्पणानि कृत्वा गिडिर्वदुकागान तद्वत् | १४१ |
| २० | न कालनियमो वामदेववत्                                    | १४२ |
| २१ | अध्यस्तन्योपासनात् परम्पर्येण मन्त्रागमनामन मित्र       | १४२ |
| २२ | इतरलभेऽप्यावृत्ति पञ्चाग्नियोगवा जसभुव                  | १४२ |
| २३ | विरलस्य ह्यहानमुपादेयोपादान हन तीरस्य                   | १४२ |
| २४ | पञ्चानिगमयोगाद्वा तद्वत्                                | १४३ |
| २५ | न कामचारित्वा रागोपहन शुभवन                             | १४३ |
| २६ | गुणयोगीय वद्व शुभवन                                     | १४३ |
| २७ | न भागाश्रयणीति नमुनिवृ                                  | १४३ |
| २८ | द्वीपस्यनादुपयो   | १४४ |
| २९ | न मन्त्रिनचेत्तमुपदेशवोत्रप्ररोधो तत्र                  | १४४ |
| ३० | नामागमादमनि मन्त्रिनदनवन                                | १४४ |
| ३१ | न मन्त्रवैवापि तद्वत्ना पद्वजन                          | १४४ |
| ३२ | न भूतिमान्ऽपि कृत्कृत्यनापापमगिडिबदुतास्वतिडिबत्        | १४४ |

### पञ्चमोऽध्यायः

|   |   |     |
|---|---|-----|
| १ | मङ्गलावर्गस्य चिन्तापारात् पदमनाप्युनितावपि | १४६ |
| २ | तन्वराधिष्ठित वपतिवपति कमणा तमिन्           | १४६ |
| ३ | स्वातन्त्र्यराशिष्ठितान् माववा              | १४६ |
| ४ | गोविन्देश्वरदिगव                            | १४६ |
| ५ | पारिभाषिका वा                               | १४६ |

|   |     |
|---|-----|
| ६ न रागादृते तत्सिद्धि प्रतिनियतकारणत्वात्  | १८७ |
| ७ तद्योगेऽपि न नित्यमुक्त                   | १४७ |
| ८ प्रधानशक्तियोगाच्चेन् सङ्गापत्ति          | १४७ |
| ९ नत्तामात्राच्चेन् सर्वैश्वर्यम्           | १४७ |
| १० प्रमाणान्नावात् तत्सिद्धि                | १४८ |
| ११ सम्बन्धाभावान्नानुमानम्                  | १४८ |
| १२ श्रुतिरपि प्रधानकार्यत्वस्य              | १४८ |
| १३ ताविद्याशक्तिरोगो नि सङ्गस्य             | १८८ |
| १४ तद्योगे तत्सिद्धावयोयाथयत्वम्            | १४९ |
| १५ न बीजाकुरवत् मादिममारश्रुते              | १४९ |
| १६ विद्यानोऽन्यत्वे ब्रह्मवाद्यप्रसङ्ग      | १४९ |
| १७ अत्राद्ये नैष्पत्यम्                     | १४९ |
| १८ विद्यावाच्यत्वे जगतोऽन्येवम्             | १४९ |
| १९ तद्रूपत्वे मादित्वम्                     | १५० |
| २० न धर्मापत्ताप प्रकृतिकायवैचित्र्यात्     | १५० |
| २१ श्रुतिलिङ्गादिभिस्तत्सिद्धि              | १५० |
| २२ न नियम प्रमाणान्तरावकाशान्               | १५० |
| २३ उभयत्राप्येवम्                           | १५१ |
| २४ त्रयान् सिद्धिश्चेत् समानमुभयो           | १५१ |
| २५ तन्न करणधर्मत्व प्रमादीनाम्              | १५१ |
| २६ गुणादीना च नात्पन्नवाद्य                 | १५१ |
| २७ पञ्चावयवयोगान् सुखमविति                  | १५२ |
| २८ न महद्ग्रहणान् सम्बन्धसिद्धि             | १५२ |
| २९ नियतधर्ममाहित्यमुभयोरेकतरस्य वा व्याप्ति | १५२ |
| ३० न तत्त्वान्तर वस्तुव्यपत्ताप्रसक्ते      | १५२ |
| ३१ निजशक्त्युद्भवभित्वाचार्या               | १५३ |
| ३२ आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिख                 | १५३ |
| ३३ न स्वरूपशक्तिनियम पुनर्वादप्रसक्ते       | १५३ |
| ३४ विशेषणानर्थक्यप्रसक्ते                   | १५३ |
| ३५ पत्तवादिष्वनुपपत्तेश्च                   | १५३ |
| ३६ आधेयशक्तिसिद्धौ निजशक्तियोग समानन्यायात् | १५३ |
| ३७ वाच्यवाचकभाव सम्बन्ध शब्दार्थयो          | १५४ |
| ३८ त्रिभि सम्बन्धसिद्धि                     | १५४ |
| ३९ न कार्ये नियम उभयथा दर्शनान्             | १५४ |

|    |   |     |
|----|---|-----|
| ४० | लोके व्युत्पन्नस्य वेदायं प्रदीनि                                 | १५४ |
| ४१ | नन्निभिरपीरुपेयत्वाद्देदस्य तदर्थं स्याज्ज्योतीं इत्यत्रान        | १५५ |
| ४२ | न यनादे स्वरूपतो धर्मं च वैशिष्ट्यात्                             | १५५ |
| ४३ | निजशक्तिर्व्युत्पत्त्या व्यवच्छिद्यते                             | १५५ |
| ४४ | योग्यायोग्येषु प्रतीतिजनकत्वात् तस्मिदि                           | १५५ |
| ४५ | न नित्यत्व वेदाना नायंत्वश्रुते                                   | १५६ |
| ४६ | न पीरुपेयत्व तत्कत्वं पुरूपस्याभावान                              | १५६ |
| ४७ | न मुक्तामुक्तयोरयोग्यत्वात्                                       | १५६ |
| ४८ | नापीरुपेयत्वान्नित्यत्वमकुरादिवत्                                 | १५६ |
| ४९ | तेषामपि तद्योगे दृष्टवाद्यादिप्रमक्ति                             | १५६ |
| ५० | यस्मिन्नदृष्टेऽपि कृतदुद्धिरूपयायने तत् पीरुपेयम्                 | १५६ |
| ५१ | निजशक्त्यभिधत्ते स्वतः प्रामाण्यम्                                | १५७ |
| ५२ | नामत कथान नृशृङ्गवत्  | १५७ |
| ५३ | न सती वाघदत्तनात्   | १५७ |
| ५४ | नानिवचनीयस्य तदभावात्   | १५७ |
| ५५ | नाभ्यधादधाति स्ववक्षोऽप्याघातात्                                  | १५८ |
| ५६ | मदमत्यानिर्वाधाबाधात्   | १५८ |
| ५७ | प्रतीत्यप्रतीतिभ्यां न स्तोत्रात्मक मन्त्र                        | १५८ |
| ५८ | न शब्दनित्यत्र कार्यताप्रतीते                                     | १५८ |
| ५९ | पूर्वमिदमत्त्वस्याभिधत्तिर्ज्ञानेनैव षट्म्य                       | १५८ |
| ६० | सत्त्वायमिद्वान्तश्चेत् सिद्धसाधनम्                               | १५८ |
| ६१ | नाद्वैतमात्मनो सिद्धान्तं तद्भेदप्रतीत                            | १६० |
| ६२ | नानात्मनापि प्रत्यक्षबाधात्                                       | १६० |
| ६३ | नोभाष्यां तेनैव   | १६० |
| ६४ | अप्यपरत्वमविवेकाना तत्र   | १६० |
| ६५ | नात्माविद्या नोमस जगदुपादानकारण नि मङ्गलराज                       | १६१ |
| ६६ | नैकस्यानन्तविद्रुपत्वे द्वयोर्भेदात्                              | १६२ |
| ६७ | दुश्चिन्तितेषु  | १६२ |
| ६८ | विमुक्तिरसता मदानाम   | १६२ |
| ६९ | तद्व्यापकत्व मनस करणत्वादिद्रुपत्वाद्वादात्त्वान्निश्चयानुगान्दिन | १६२ |
| ७० | गन्धिरसाद् गतिश्रुते  | १६३ |
| ७१ | न निर्माणत्वं तद्योगाद् षट्म्य                                    | १६३ |
| ७२ | प्रवृत्तिगुणयोरेवम् तदवमनित्यम्                                   | १६३ |
| ७३ | न भागमाभौ भोगिनो निर्माणरश्म्युते                                 | १६३ |

|  |     |
|--|-----|
| ७४ नानन्दाभिन्न्यक्तिमुंक्तिर्निर्घर्मत्वात्                   | १६४ |
| ७५ न विशेषगुणोच्छित्तिस्तद्वत्                                 | १६४ |
| ७६ न विशेषगर्निर्निष्क्रियस्य                                  | १६४ |
| ७७ नाकारोपरागोच्छित्ति क्षणिकत्वादिदोषान्                      | १६४ |
| ७८ न सर्वोच्छित्तिरपुरुषार्थत्वादिदोषान्                       | १६४ |
| ७९ एव शून्यमपि   | १६४ |
| ८० सयोगाञ्च वियोगान्ता इति न देशादिनाभोऽपि                     | १६४ |
| ८१ न भागियोगो भागस्य   | १६५ |
| ८२ नाणिमादियोगोऽप्यवश्य भावित्वात् तदुच्छित्तेरितरयोगवद्       | १६५ |
| ८३ नेन्द्रादिपदयोगोऽपि तद्वत्                                  | १६५ |
| ८४ न भूतप्रकृतित्वमिन्द्रियाणामाहङ्कारिकत्वश्रुते              | १६५ |
| ८५ न पदपदार्थनियमस्तद्व्योधान्मुक्ति                           | १६५ |
| ८६ षोडशादिष्वप्येवम्   | १६६ |
| ८७ नाणुनित्यता तत्कार्यत्वश्रुते                               | १६६ |
| ८८ न निर्मागित्व कार्यत्वात्                                   | १६६ |
| ८९ न ह्यनिबन्धनात् प्रत्यक्षनियम                               | १६७ |
| ९० न परिमाणत्वात्तुर्विधम द्वाभ्या तद्योगात्                   | १६७ |
| ९१ अनिरवत्वेऽपि स्थरतायोगान् प्रत्यभिज्ञान माभान्यस्य          | १६७ |
| ९२ न तदपलापस्तस्मात्   | १६८ |
| ९३ नाप्यनिवृत्तिरूपत्वं भावप्रतीने                             | १६८ |
| ९४ न तत्त्वान्तर मादृश्य प्रत्यक्षापलब्धे                      | १६८ |
| ९५ निजशक्त्यभिन्न्यक्तिर्वा वैशिष्ट्यज्ञातदुपलब्धे             | १६८ |
| ९६ न सज्ञासत्तिसम्बन्धोऽपि                                     | १६८ |
| ९७ न सम्बन्धनित्यतोमयानित्यत्वात्                              | १६९ |
| ९८ नात सम्बन्धो घर्मिग्राहकप्रमाणवाघान्                        | १६९ |
| ९९ न समवायोऽस्ति प्रमाणाभावात्                                 | १६९ |
| १०० उभयत्राप्यन्ययासिद्धेर्न प्रत्यक्षमनुमान वा                | १६९ |
| १०१ नानुमेयत्वमेव क्रियाया नेदिष्ठस्य तत्तद्वनोरेवापरोभप्रतीने | १७० |
| १०२ न पाञ्चमीतिक शरीर बहूनामुपादानायोगात्                      | १७० |
| १०३ न स्थूलमिनि नियम आतिवाहिकम्यापि विद्यमानत्वात्             | १७० |
| १०४ नाप्राप्तप्रकाशकत्वमिन्द्रियाणामप्राप्ते सर्वप्राप्तैर्वा  | १७१ |
| १०५ न तेजोऽपसर्पणात्तेजस चक्षुर्वृत्तितस्तस्मिन्ने             | १७१ |
| १०६ प्रासाधंप्रकाशलिङ्गाद्वृत्तिसिद्धि                         | १७२ |
| १०७ भागगुणाम्या तत्त्वान्तर वृत्ति सम्बन्धाय संपत्तीनि         | १७२ |



|  |     |
|--|-----|
| ३९ सत्त्वादीनामनदमत्थ तद्रूपत्वात्                             | १८९ |
| ४० अनुपभोगेऽपि पुमर्थे सृष्टि प्रधानस्योत्प्रेरकत्वमवहनवत्     | १८९ |
| ४१ कर्तव्यविशेषान् सृष्टिविधिवत्                               | १८९ |
| ४२ माम्यवैपम्याभ्या कायद्वयम्                                  | १८९ |
| ४३ विमुक्तबोधान्न सृष्टि प्रधानस्य लोकावत्                     | १९० |
| ४४ नान्योपमर्षणेऽपि मुक्तोपयोगो निमित्ताभावात्                 | १९० |
| ४५ पुण्यप्रवृत्तव्यवस्थान्                                     | १९० |
| ४६ उपाश्रित्वेत् तत्सिद्धौ पुनर्भवत्                           | १९० |
| ४७ द्वाभ्यामपि प्रमाणविरोध                                     | १९० |
| ४८ द्वाभ्यामप्यविरोधान्न पूर्वमुत्तर च साधनाभावात्             | १९१ |
| ४९ प्रकाशनस्वतन्त्रिमद्वौ कमकृत्यविरोध                         | १९१ |
| ५० जडत्वावृत्तो जड प्रकाशवति चिद्रूप                           | १९१ |
| ५१ न श्रुतिविरोधो रागिणा वैराग्याय तस्मिन्ने                   | १९२ |
| ५२ जगत्सत्त्वमदुष्टकारणत्वत्वाद् बाधकरभावात्                   | १९२ |
| ५३ प्रकारान्तरासम्भवात् सदुत्पत्ति                             | १९२ |
| ५४ अहङ्कार कर्ता न पुण्य                                       | १९३ |
| ५५ चिदवमाना भृत्तिस्वरत्नमार्जितत्वात्                         | १९३ |
| ५६ चन्द्रादिलोकैष्यानुत्तिनिमित्तसदुभावात्                     | १९३ |
| ५७ लोकस्य नोपदेशान् मिदं पूर्ववत्                              | १९३ |
| ५८ पारम्पर्येण तस्मिन्ने विमुक्तिश्रुति                        | १९३ |
| ५९ गतिश्रुतेष्वव्यापकत्वेऽप्युपाधयोगान् भोगदेशकालतामो व्योमवत् | १९३ |
| ६० अनधिष्ठितस्य पुनिभावप्रगङ्गात् तस्मिन्ने                    | १९३ |
| ६१ अदुष्टद्वारा चेदगम्यत्वे तदगम्यवाग्जनादिवददुष्टे            | १९४ |
| ६२ निर्गुणत्वात् तदसम्भवात् अहङ्कारधर्मा स्मृते                | १९४ |
| ६३ विनिष्ठस्य जीवत्वमवयवव्यतिरेकान्                            | १९४ |
| ६४ अहङ्कारकर्मिणा कायनिष्ठिनैश्चराधीना प्रमाणाभावात्           | १९५ |
| ६५ अदुष्टोद्भूतिवत् प्रमाणत्वम्                                | १९५ |
| ६६ महताम्यत्   | १९७ |
| ६७ कमनिमित्तं प्रहन स्वस्वामिभावोऽप्यनादिर्विशदुत्तरवत्        | १९७ |
| ६८ अविश्वकनिमित्ता वा पञ्चगव्य                                 | १९७ |
| ६९ विज्ञानरीरनिमित्तत्वं द्विज मनदानावाप                       | १९८ |
| ७० यदा यदा तदुत्पत्तिं पुनरापन्नदुत्पत्तिं पुनराप्यं           | १९८ |